



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

قدّوري



Süleymaniye - Güvenpark	
Kişi	AMCA ZADE HÜSEYİN PASA
Yeni kayıtlı	
Eski kayıt	221

221

لبى لثك وستحب لله من ضيبي زينو يلطفه ارق ويسن عب راء سر المسع
 وبرتب لوجهه فيبد له بما بد لله على بذلك و بالما يزق لمعاني الناقضة
 الوضوء كل اخرج من السبيلات والدرا والفتح والقد بد اذا جرح خل البدرك
 فتحافذ الموضع يتحقق حكمه لظهوره وباقي اذا كان ماء المفم والمعور ضبيجاً
 او منكرا او مستند الى يئي لونه ينبع عنه سقط والغلبة على العقد بازعاء
 وابعه والتقى في كل صلوة ذات ركوع وبحود وفرض العسل المضمنة
 والمس تنساق عن سار البدرك سنة العسل زيد ام المغسلة به
 فيغسل بده وفرجه ويزيل التجاستان كان على بدنه ثم يوضأ وضوء
 للقاوة لا يرجبه ثم يغسل الماء على رأسه وسابح بجهة ثلاثة اثمر تنجي
 عن ذلك المكان فيغسل جسمه ويسرع على الماء اذ ان تغفر ضفافها في الغسل
 اذ يبلغ الماء اصول الشعر و لمعاني للموجة للعنسل ان الماء على وجل المفق
 والشهق ملتجأ الماء حائل المفم واليقظة والبقاء لخاتم عن غسل البدرك
 وللمياع والفاوس من رسول الله صلى الله عليه وسلم الغسل للجعنة والعيدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاشر المتعين والصلوة على سيد الراياين
 واللهم جن كاب الطهارة قال الله تعالى يا ايها الذين منكم
 اذ لقمة ابي الصلوة فاغسلوا وجوهكم وابدكم ابي للرايق وامسحوا
 مرؤكم وارجلكم ابي للكعبين ففرض الطهارة على اعضاء اللائحة
 ومسح الرأس للرافع واللثعبان يدخلان في العسل لفرض مني
 الرأس مقد لمن اناصته و هو ربع الرأس مارق بغيره و سبعه ضـ
 اذ لبني عليه السلام ابي سبا طهارة عربا و تونـاء و مسح على ناصـة
 و خفـه سـنـلـلـطـهـارـةـعـسـلـلـلـيـدـيـنـفـيـلـلـدـخـالـهـالـاـمـاءـاـذـاـسـتـبـقـهـ
 المـنـقـضـيـغـنـمـوـوـسـمـيـتـلـلـسـعـالـيـفـيـاـبـدـاءـاـوـصـنـعـوـالـسـوـاـكـوـلـلـضـفـةـ
 وـالـمـسـتـنـاقـمـسـحـلـلـاـذـيـنـوـنـخـلـلـلـجـعـةـوـلـاـصـاعـوـنـكـلـلـلـعـسـلـ

وَالْأَعْلَمُ وَلِبِسٍ فِي الْمَدِينَيْ وَالْوَدِي فِكِ فِيهَا الْوَصْفَ وَالْمَهَارَةُ عَلَى الْعَدْدِ
 جَازَتْ بِأَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَوْرَدِيَّةِ وَالْعَوْنَى لِلْأَبَارِ وَالْجَارِ وَالْمُجَوِّزِ بِأَهْلِ الْعَصْرِ
 وَالْمَهْرَ وَالْأَبَارِ عَلَى بَغْرَهْ فَأَخْرَجَهُ عَنْ طَبِيعَتِ الْمَاءِ كَالْمَشْرِبِ وَلِكَلْ وَهَاءُ الْوَرْدِ
 وَهَاءُ الْبَاقِلِيِّ وَالْمَرْقِ وَهَاءُ الْتَّرْدِجِ وَالْجَنْجُونِ مِنَ الْعَصْفِ وَبِجَنْوِ الْمَهَارَةِ بِأَهْلِ طَهْرِ
 سَيِّدِ الْمَاهِرِ فَغَيْرُ حَدَّا وَصَافَهُ كَاهْلِ الْمَدِينَيِّ وَالْمَاءِ الَّذِي مُخْتَاطِبُهُ لِأَهْلِ الْعَصْرِ
 وَكَلْهَاءُ وَقَعْدَهُ فِي بَحَاسِتِهِ بِجَرِ الْوَصْفَ بِهِ قَلِيلٌ كَانَ لَوْكِبِيلُ لَاهْ لَبِنِي عَلَيْهِ الْسَّلَامُ
 أَمْ حَفْظَ الْمَاءِ عَنِ الْجَاسِتِ فَعَالَ لَبِولَ لَحَدَكَهُ فِي الْمَاءِ الْأَدِيمِ وَلَا يَغْسِلُ فِيهِ
 مِنْ لَجَابَتِهِ وَقَالَ لَبِنِي سَلِي الْعَلَيْهِ كَلْمَهُ إِذَا اسْتِقْظَ لَحَدَكَهُ عَنْ قَدْرِهِ
 بَلْهُ فِي الْمَاءِ حَنِي بِعِسْلِهِ مَأْلَمَ فَانَّهُ لَاهْ لَهِرِي لَاهْ لَبِشِيدَهُ فَامَّا الْمَاءُ لِجَارِيِّ
 إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ بَحَاسِتِهِ جَلَزِ الْوَصْفَ مِنْهَا لَمْ يَرِي لِهَا لَهَا لَتَسْقَرُ مَعِ
 جَازَلِ الْمَاءِ وَالْعَدِيرِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَا يَنْبَرِكُ أَحَدُ طَرِيقِهِ يَنْبَرِكُ الْطَرْقُ لَا يَعْزِزُ
 إِذَا وَقَعَتْ بَحَاسِتِهِ فِي الْعَدِيَّ بَسِيَّهِ جَازَلِ الْوَصْفَ مِنْهُ لَهُنْ لَاهْ لَفَلِ الْفَاهِرِ
 إِنَّ الْجَاسِتَ لَنَفْسِكَ لَهُ مَوْتُ الْبَسِرِ لَهُ نَفْسُ سَالِيَّهِ فِي الْمَاءِ لَا يَجْسِدُ كَاهْ لَبِنِي لِكَاهْ

3
 وَلَلَّزِ تَابِسِ وَالْعَقَارِبِ وَمَوْفَ مَا يَعْيَشُ فِي الْمَاءِ لَا يَفْسُدُهُ كَاهْ لَسْكِ
 وَالْأَضْفَدِ وَالْسَّرْطَانِ وَالْمَاءِ الْمُسْتَعْدِلِ لَهُمْ هَرَلَسْتَهُلَهُ رَاهِنِي فِي طَهَارَةِ
 الْعَدَدِ وَالْمُسْتَعْدِلِ كَلْهَاهْ لَهُنْ لَهُنْ رَاهِنِي هَدَهُ حَدَثُ لَاهْ لَسْتَهُلَهُ
 الْبَرِّيَّةِ وَكَلْهَاهْ لَهُنْ فَقْدَهُلَهُ وَجَازَلَهُ لَصَلَقَهُ فِي دِيدِ الْبَدْنِ عَيْنَهُ
 جَلَدَهُ لَحَزِيرِهِ وَلَاهْ لَهُنْ وَسَرِلِيَّهُ وَغَطَّهُ وَقَرَنَهُ وَهُوَ فِي هَا وَصَافَهُهَا حَالِهِ
 وَلَاهْ لَوَقَعَتْ فِي الْبَرِّيَّهُ جَاسِتِهِ تَرْحَهُ وَكَانَ تَرْجَهُ مَا يَهْمَاهُ مِنَ الْمَاءِ طَهَارَقَهُ
 فَانَّهُ وَقَعَتْ فِيهَا عَصْفُورُ لَوْفَارَهُ أَوْ صَعْنَهُ لَوْ سُورَانِيَّهُ أَوْ سَاعِلَهُ
 نَرْجُهُ مِنْهَا مَا بَيْنَ عَشَرَهُ لَهُ وَالْيَتَّهُنْ دَلَوْ لَاهِيْسِيَّهُ لِلَّذِلُو وَصَغَرَهُ
 وَلَاهْ لَانَهُ وَقَعَتْ فِيهَا حَامِفَهُ لَوْ دَجَاجَهُ لَوْ سُورَنَرْجُهُ مِنْهَا مَا بَيْنَ لَهُ بَعْدَهُ لَهُ
 لَهُ سِنَهُ لَهُ وَلَاهْ لَانَهُ وَقَعَتْ فِيهَا كَلْبُهُ وَسَاهَهُ لَوْ لَاهِيْنِي تَرْجُهُ جَيْسِعُهُ مَا يَهْمَاهُ
 غَلَلَهُ وَلَاهْ لَانَهُ تَفْخِلَلِيَّهُ لَهُنْ تَفْسِخَهُ تَرْجُهُ جَيْسِعُهُ مَا يَهْمَاهُ
 أَوْ كَهْرَهُ وَعَدَدُ الْدَّاهِيَّهُ يَعْتَرِرُ لَلَّذِلُو لَوْ سَطَنَسْتَهُلَهُ لِلْأَبَارِيِّ فِي الْبَلَادِ
 فَانَّهُ تَرْجُهُ مِنْهَا بَدَلُو عَظِيمَهُ قَدَرُهُ بَاسِعُهُ مِنَ الْدَّاهِيِّ لَوْ سَطَنَسْتَهُلَهُ لِلْأَبَارِيِّ

ولن كان ذلك ليثريننا لانه حوج وجنه حرج ما فيها لخجول منها مقدار ما كان فيها
 غسلاء وقدر وفي غير محاجة نسب حسن رحمة الله لانه قال برج منها ما اشار الى ولئن اثنا
 و اذ اوجده في البر فارقا او غيرها او لا يدركونه في وقعنك لم تستيقن اعاذه واصلوه
 او عروه بل اذا اذ ا كانوا لوضوء منها و غسلوا كل شيء لاصابه ما اشار اليه
 او نفخوا عاد و اصلوه عليه لابد و لباقيه ما في قوله في حسنه رحمة الله
 و فالب بوسف و محمد رحمة الله ليس عليهم عذاب ائم حتى تتحققوا امني قوت
 و سورة الادعى و سورة كل خيرها ظاهر و سورة الكلب و سورة كل خيرها مبادع البهادر
 و سورة العزة و الدجاج و المخلوق و سباع الطير و سكنا في البيوت ملوك الحياة
 و الماء مكروه و سورة طهار و سورة البلغ و سورة شكوا في ما فان لم يجد غيرها لوضوءها
 و تيمه و تابها بداع جاز بار **الشجنة**
 و من لم يجد للهاء و من سافر او كان خارج المصرية و نزل المصر نجح الميل و لكن
 لو كان بجد للهاء لا ادلة يعيب فحاف لانه سمع للهاء اشتد حصره و خاف
 لالجبن لاغتسلا للهاء لانه يقتل البري او يدركه فانه تيمه الصبيعه و تيمه

ضبرتان

ضربتان سحب واحدة ما واجهها بالآخر يذهب الى الماء فان و تيمه في الجنة
 و الحدث سبب و ينبع الى التيمه عن دايم حسنه و محمد رحمة الله بكل ما كان حسنه
 لا ادرين كالذرب للرقال و لا يجبر و لا يحصن الماء و لا يلعن الماء برج و قال ابو سف
 رحمة الله لا يجوز لاقبالذرب و لا يرضا حاصنة لتنيمه فرض في لتنيمه مسجدة
 في الماء صنع و ينفع لتنيمه بكل ما كان يضر الماء صنع و ينفعه ايا صنار في الماء
 اذا افتر على لسته الماء و لا يجوز لتنيمه لانه يصعد ما هر و يسبح لمن لا يجد
 للهاء في ول لف و هو يرجل و يجده في خل الوفلان بخليص الماء الى الماء
 للوقت فان وجد الماء تو ضاء و لا تيمه و يصلى تيمه ما شاء غل الغل يضر
 و الماء فلذ و ينبع لتنيمه للصيام في الماء لاحضر جنائزه ولو لم يغيره خاف
 اذ اشتغل بالطهارة لانه فوته صلوة للعيد تيمه و كذلك من حضر العيد خاف
 اذ اشتغل بالوضوء لانه فوته صلوة للعيد تيمه و صلي و اذ خاف غرئي الدهم
 اذ اشتغل بالطهارة لانه فوته صلوة لاجمعهم تيمه و لكنه تو ضاء فان درد
 الجنة صلاةها و الاصلى لظاهره رباعا و كذلك اذ اضاف لوقت فحاف لتو ضاء

فان الوقف لم يتم و لكنه تو صناء ويصلى فاشر و المسافر اذا سبى الماء
 في حلة في يتم و صلبي ثم ذكر الماء لم بعد صلوه في قوله في حنفية و محدث
 لست قال ابو جعفر رحمه الله بعيد وليس لي المثلهم لذا لم يغل على ظنه اهلا
 ما لم يجز له اشتئ س قبل ابر طلبها و كان مع رفيقها طلبها منه قبل شهرين
 فان نعمه منه يتم بباب المسح على الخفين المسح على الخفين حابن البستة
 من كل حديث موجب للوضوء اذ انسها على طهارة كاملة ثم حدث فان كان
 ميفما مسح يوما و ليلة و اذا كان سافرا لانه ايا ماء و ليله ما و ابدا و ما عقب
 الحديث المسح على الخفين على ظاهرها خطوطا بالاصابع و بعد ذلك مقبل الوضوء
 الى الساق و فحص ذلك مقدار ثلث لصاف من لصاف اليد و لا يجوز المسح
 على حف في خرق كبير بين منه مقدار ثلث لصاف من ما بين الركب
 و اكان افلع ذلك جاز و لا يجوز المسح على الخفين لمن توج على اللعنة
 و ينفصل المسح ما ينفصل الوضوء و ينفصل بضابط الخف و مضي الماء فان
 مضى خفين عسل جليله و صلبي ابي عليه عاصي بقية الوضوء و ان

بسرا

5
 ابتداء المسح و يومه فاذهب ما اتي و ليله مسح ما اتيت ما اتي
 و غلبه اول المسح و يوم سافر لفاصفه كان مسح يوما و ليله او الكنزه
 نزع خفنه عسل جليله و اكان افلع من يوم و ليله ثم مسح يوم و ليله
 و من اسر الجر و قل الخف مسح عليه و لا يجوز المسح على الجر حين عند
 ابي حنفية رحمه الله لان تكونا مجلدين و من علاته و قال ايجوز اذ كانا
 ثجحين لا ينضاف الماء و لا يجوز المسح على العامة و الفلس و البرق
 و القمار و يجوز المسح على بباب و ليلة و اعلى غير و صنوع فان سقط
 عن غير بعلم يبطل المسح و ارجع سقط عن بعده بطل باب
الخبيض اقل الخبيض عن دناله زيار و ليله ما فانصر غرق ذلك فهو
 استحاشة و اذن الخبيض عشرة ايام و ليله ما ازيد على ذلك فهو استحاشة
 و اذله للمرأة من المenses و الصفة و القدرة في ابام الخبيض فان حبيبي
 ترى بالباصه لصاف و الخبيض يقطع لصاف لصالوة و يحر علية الصالوة
 و نعيض الصالوة لا تعيض لصالوة و لا تدخل المساجد و لا تطوف بالبيت

لا يأبه بها من وجها ولا يجده لها ياصنف للجبن قرارة للفوز لا يجهه للحدث
 متى المصطفى رأى ذلك أخذ بفلافيه وانقطع عن الحبصه فلعن عشرة أيام
 لم يجزه وظنهما حتى تسللوا ويفي عليهما وقف صلوة كامله ان انقطع عن ما
 لعشرة أيام جاز وظنهما بقد الغسل ولطهرا اذ تخلل بين الماءين في مدة
 الحبص فهو كالذر الباري وافق الطهير عشرة أيام لا يجزه لانه ودعا
 لاستحاضته وباشره للمرأة لفترة ثم يأبه لآن اكره من عشرة أيام فنكم حكم
 للغافل الدائم لا يمنع الصلوة ولا الصور ولا الوضي ولا اذار الاعري
 العشرة والماء عاكف معه فترجع الي اياه عاكفها وباشره على ذلك
 فهو استحاضة وان ابتدأ مع البول استحاضة فهذا عذر يوم
 من كل شهر وبالباقي استحاضة للستحاضة وغسل اليد والغافل
 للدائم وللرجح للذى لا يبرأه يتوضأ في وقت كل صلوة ويصلوة بذلك
 الوضوء في الوقت سابق لمن لا يزعن والتوكيل فإذا بعده الوقت يطلب
 وضوءه وكم عليه مسبقا في الوضوء لصلوة اخري ولتفاسيره على الماء

الخارج

عقبة

6

عقبة لواحدة والدعا الذي تراه لخالد وباشره للمرأة في حال واحدتها
 قبل خرج لكثرة الستحاضة وافق التفاسير حذله ولكنه لم يجزه يوماً
 ومارد على ذلك فهو استحاضة وان اذجا فر للدعا على اعربيه فدكانت
 للمرأة ولدت قبل ذلك ولهما عاشرة معروفة في التفاسير دلت اليها يأبه عاكفها
 وان لم تكن لعا عاكف فابتدأ نفاسها برباعي ما واحدا ولدت ولدين في
 بطن واحد ففاسها ما يخرج من الدعا عقبة لولد لا ولعند رأي حنيفة
 وابن يوسف رحمهما الله تعالى قال محمد رحمه الله غر ولد لا يغفر باب
الانجاس تطهير لنجاسته واجبه على المصلي وثوبه لكتاب
 الذي يصلي عليه ويجزئ لنجاسته بما و بكل طلاق ظاهر يذكر لكتاب
 به كخلق ماء الورود فتحوذ لك وان الصابات لنجاسته لها حجر
 بحث فدكته بالضر حابر والمبني بحر يحيى غسل طهير ولو جف على الثوب
 لجزائه فيه لفوك والنجاست لذا الصابات للمرأة او تستيفا كثفي بسمها
 وان الصابات لا يحيى بحث نجاسته بحث ما يسمى في بثها جاز الصلاة

عليها لا يجوز التيمم بها ولذ الصاباتل المؤبد الجائرة للغلوظة كالذعر
وللغايبط والبول والخنز قد لا يدرجه ما ذكر ونرجا زرتا الصلوة معها
وان نرا دلما يخبرنا لذ الصاباتل بجائرة مخفقة تكون ايوكلا ثم نرجا زرتا
الصلوة معها المبلغ من المؤبد تطهير المؤبد عن الجائرة التي يجرب عنها
على نوعين ما كان له منها عين عرئية فطهارتها زر والعنينها لا لأن بي من ثنا
ما يشترى لها وماليس لها عين عرئية فطهارتها لا يغسلها بما هي عليه
ظن العامل لا يقدر طهار ولا يستباح سنتي بحجز فبريجز وللذر وفاما فما
يسمى بحجز فبريجز في عدد من سنون وغسلها بما لا يضرها وان تجافى
الجائرة فنرجا له يخبرنا لا يلذا ولا يسبح في بعطره ولا يبروث ولا يطعاف
ولا يمسه لا ان يكون عندك **كتاب** **الصلوة**
اول وقف لغير اذ اطلع الغرائب و هو البياض لمعراض الافق ولغرقها
مهل نطلع الشمس او لو اوقف لظهورها اذ شمس وغروبها عند مجيئها
سحر للذر عليه لذ الصابر طلاق كلئي مثله سوي في الاول و قال المؤبد

四

الآن يخرج أبا فضيل إلى جهة قدر فان شبهه عليه القبلة وليس
بحضره خرالير عنها الجهد وصلي فان عمله من خطاء بعد ما صلى فلا
لعاره عليه وأزع عمله ذلك فهو في الصالوة استدار إلى القبلة وبنى عليها
باب صفة الصلوة فلابطل الصلوة سنتين ثم ينفيها
والقراءة والركوع والسجود والمعده لا يخرج من قبل الشهد وفان
على ذلك فهو منه وأذا رأى الرجل في الصلوة كبر ورفع يده مع الكتب
حتى يجاوزي بجاشه شهادة زينة فما قال بدأ فر ل الكبير الله جل واعظم
او الرجز كبر اجزأه عند حنيفه وعمر بن الخطاب وعمر بن يوسف
وأحمد بن سعيد واحمروز لابن قطان التميمي على لبسه
ووضعه ما تختنه ثم يقول سبحان الله ربكم ربكم ربكم ربكم ربكم
وتعالي جدك و لا إله غيرك ويستعيد به الله خل الشيطان الرايم و يقر
بسم الله الرحمن الرحيم ويسير بما ثر ثيقه فانحدر الكتاب من سرمه معهها
او شئت يان زيني سورة ساء و اذا قال لا هام و لا ضالين فالآمين

ويحله في لفاظه ويستقبل به القبلة فإذا بلغ إلى الصلوة وللغلان حكم
ويمسمى هينا شملا و يؤذن للغاية و يقام فارقانه صلوتان في ذلك
و اقامه و كان يحيى في الثانية لأشاء اذ رأى قارئا شاء لفظ على لفاظه
وبنبعى اذ يؤذن و يقام على طه فان اذ نزع على غير وضوء جاز و يكره ان
على غير وضوء او يؤذن و يحيى اذ يؤذن لصلوة قبل حنوكه فهذا
باب شرط الصلوة التي ينفذ بها
بحسب على المصلى اذ يقلع لها ماء من العدالش والمجاس على ما قد ناه
ويسترجعه والمعورة فلما خلقت السقا إلى لركبة ولركبة خل العوره
وبدل للملائكة كثرة كلها عوره لا يجيءها وكيف ما وفا كان عوره خل لراج طيفه
عوره من المفتر و يطهنا فطهرا عوره واسوى ذلك عزل هنا فليس عوره
و عزل رجلا فلما رأى بالجاست صلي بها ولم يجد و عزل رجلا ثوب اصلع عرانيا
قاعد ابوجي الركوع والسجود فما صلي فاما اجزأه والآخر افضل و ينوي
الصلوة التي يدخل فيها بمنتهي لا يفضل بمنها في الحرم هير بطر و شيعته
القبلة

ويفعلها الموم ويفتحونها ثم يكتبونها ويعتمد بيده على ركبتيه ويفتح لفظه
 وبسط ذمراه ولا يرفع لفظه سو لا ينكسر ويقول في ركوعه سحانه في اللطم
 ثنا وذاك ادناه ثم يرفع لفظه سو ويقول سمع الله من حمد ويقول المفتت
 ربنا لك الحمد فاذ الاستو اي فاما اكبر وسبحانه على ارضه ضع
 وجمهرين كغيره وسبحانه على نهر وجمهته فاز افض على اخذ ما جاء عند
 لي حنيفة وهي لعنها وفالام يحيى لا يقص على اتفلا اغز عذر فان
 سجد على كور عاصمه لوفاصل ثوبه جاز وسبدي ضبيعه ومجابي بطنه
 عن خذيه وبر جمله صبا عرجليه نحو القبلة ويقول في سجنه سحانه
 لا على ثنا وذاك ادناه ثم يرفع لفظه سو ويكبر فاذ العطان جلا اكبر سجد
 فاذ العطان ساجد اكبر وستوي فاما على صدور قدسيه ولا يبتعد ولا
 يعتمد بيده على ارضه ويفعل في الکعنة الثانية مثل ما فعل في الاولى
 الا انها لا يستفتح ولا يستعوذ ولا يرفع بيدهما الا في التكبير لا اول اي فاذ
 رفع لفظه سو لسجدة الثانية في الکعنة الثانية فترجعه اليه يسرى جلس على هما

وهي بن

9
 ونصب المبني نصبا ووجه صابعه نحو القبلة ووضع بيده على خذيه
 وبسط لصاعده ويشهد ولتشهد اليماناته والصالوان والطيائ
 السلاحر عليك ليها البغي ورحمة الله وبركانه السلاحر علينا على عباك الله
 الصالحين شهد لك الله لا الله وشهدان مهد اعبد وبر سده ولا
 يزال على هذا في القعدة الاولى ويقرأ في الکعنة الغرين فاصح الكابحه
 فاذ اجلس في المحراب صلوة جلس ط جلس في الاولى وتشهد وصلي على النبي
 صلى الله عليه وسلم ورب عباده مما يشبل لفاظ القراءة فاذ علماه
 ولا يدعون ما يشبل كل قطنا س ثم سليمان عمسه فيقول السلام عليك و
 سلام اس وسلام عز سلام مثل لك ويجبر بالقراءة في المحراب الکعنة
 وان كان منفردا فمحير لذاته جمه واسمع نفسك وان شاء خاف ونحي
 الامر القراءة في المحراب والمعصر والوتر بشركات لا يفصل بينهم
 ويقت في الثالثة قبل الركوع في جميع السنن ويقرأ في كل ركعة تلو تر
 بفاصح الكابح سوقة معها فاذ الراد اذ لفنت كبر ورفع بيده ثم قفت

من المحراب للعثاء وان كان ما
 يحيى القراءة فما بعد اولين

و لا ينفك في صلوة غيرها وليس في شئ خلص لها ابتلاء
 غيرها وبكرها يخدر صلواتها لا يقل عن غيرها ولدتها يخدر صلواتها
 في الصلاوة ما يساوي لها سر الفراز عند أبي حسنة و قال الأجري
 أفلح ثلثة ياث فصاير و أبا طويلا و لا يقل عن المؤمن خلفه لفاجر و غدره
 الدخول في صلوة غيره يحتاج إلى نيشان نية الصلاوة و ينير المتابعة
 سنته وكذا و ما في الناس من إيمانه بالسنة فاذ اتساق و لفاف
 فان تساو و افاف و عزم فان تساو و افاسمه و يكره تقديم المبدل في
 و الفاسق والاعي و ولد لزنا فان تقدحه جاث و ينبع للإمام
 لذ لا يطول بهم الصلاوة و يكره للنساء ارتداده و عذر من جماعة فان
 و قفت لا امار و سلطان و عصبي مع وحدة قاهر غير مسبوقة فان كان
 نيشان تقدح عليهها او لم يحيى لل الرجال تقدحه باصرة و اعصبي وصف
 لل الرجال ثم الصبيان ثم الحنثى ثم النساء فان قام امرأة للجنب حيل
 و هامشة كان في صلوة واحدة تقدح صلواته و يكره للنساء حضور

الحادي

الجماعات و اباء سبب تجاه العجوز في الخروج المغرب العشاء و لا يصلح
 الظاهر خلف عن سلس البول و لا الظاهر خلف المستحاضة و لا الفراز
 خلف الراقي و لا الملكي خلف العرائض بجزان بؤر العتيق لمضائين
 و لما سمع على التفاصيل تفاصيل و يصلح لفاصيل خلف لفاصيل لا يصلح
 الذي يرجع و سجد خلف المؤمني و لا يصلح لمن يفر من خلف المتنفذ لامن
 يصلح فضلا خلف فضلا فضلا آخر و يصلح لمن يفتق خلف المفترض و فرق
 بما امر الله نعي على غير وضوء اعاد لصلوة و يكره للصلوة نعي ثانية
 او بحسبه و لا يقل عن الحصى لان يكره للسبور في سورة عرق و حدة و لفاف
 لصافر و لا ينحضر ولا يدخل ثوبه و لا يغتصب شعره و لا يكثف ثوبه
 و لا يلتفت ولا يقمعي و لا يمر للسلام بلبانه و لا يدلك و لا يترفع لامعنه
 و لا يداه كذا لا يشرب فان سبقة الحديث تصرف فان كان ما ماما استخلف
 و توضاه و يبني على صلواته و الاستئناف فضلا فان نافا حمله و وعنه
 او غنم عليه او قهقهة النساء نفل لصلوة و ان تكلم في صلواته عادا اهلا

بطلت صلوٰة وان سبق المحدث بعد الشهاد توضأه وسلمه وان تعلم بعده
 في هذه الحالة او تكلم او عملاً اذن في الصلوٰة من صلوٰة وان رأى للتهيّم
 الماء في صلوٰة بطلت صلوٰة وان رأى بعد ما قعد قد اشرب الماء و كان
 ماسحاً فانقضت مدة مسحه او خل مع خفيف بغير فرق و كان مسح افعلم
 سورة او عرضاً فاوجدها او هو قد ادر على الماء و الماء و اذ كان
 عليه صلوٰة قبل من اواحدة لاما حمل الماء فاستخلف اذن اذ طبع
 الشمس في صلوٰة الماء و دخل وقت الماء في الجمعة او كان ماسحاً على الماء
 فسقط عن بطل صلوٰة في قوله تعالى حسبي الله و لا شريك له و قال ابن الصلوٰة
 بات قضاء الفوايت و عفافه صلوٰة قضاها اذا ذكرها
 وقد هما على صلوٰة الوقت لازم يخاف فوز صلوٰة الوقت فيقل عصاق
 الوقت ثم يغتصبها و افاته صلوٰة تهانى في الفضاء كما و جئش في الاصد
 الا ان نزد الفوايت على ستصلوٰت فيسقط طلاقه فيها با باب

الاووات التي يكر فهيا الصلوٰة لا يجوز الصلوٰة عند طلاق العروس

ولم يعتذر

١١
 ولا عند قيامها في الظاهر ولا عند غروبها ولا يصلح على جنازة ولا يسجد
 لا اصر يوم عند غروب الشمس يكره ان تستقبل بعد صلوٰة المفجع تطلع
 الشمس بعد صلوٰة العصر حتى تغرب الشمس اذ جاء سبب منصلي في هذه اللحظة
 للفوایت و سبب المتأخرة ولا يصلح كعى الطواف وبكره ان تستقبل بعد طلوع
 المفجع اذ عز كعى المفجع لا تستقبل قبل المغيب باب النوافذ
 السندة في الصلوٰة اذ يصلح كعى اذ طلوع المفجع و ارجاع قبل المفجع
 بعد ما ارجاع قبل المفجع و اذ عز كعى و كعى اذ المغيب ارجاع قبل
 للعشاء و ارجاعاً بعد ما اذ عز كعى و كعى اذ المغيب ارجاعاً قبل
 كعى اذ بسلامة و لعدة و لرساء ارجاعاً و تكره المفجع على ذلك فاما
 نافلة للليل قال ابن عينيه حسبي الله و اصلح ما اذ عز كعى بسلامة
 جائز و تكره المفجع على ذلك و قال ابو يوسف و محمد بن جعفر اللهم اين ذي الليل
 على كعى اذ بسلامة و القراءة في المفجع و يجيئ في المكعى اذ المفجع
 وهو مجرر في الاخرتين اذ شاء قراءة او اذ شاء سكت او اذ شاء سمح و القراءة

والجنة في جميع الفنادق في جميع الورق ومزدح في صالون الفنادق ثم
لفسد ما قضاها وإن صحيحاً بربع ركعات وقدي في الأوقات ثم فسد
لآخرتين قضى ركعتين ويعطي للفنادق قاعداً مع القدرة على الفياماره
وإن افتقها فما ثر قعد جاز عند أبي حنيفة وهي لست معنف فالملاجئ
الآبعد ومتراكز خارج للمرصد يقل على ابنته إلى يحيى وعبيدة وعبيدة
باب سجد السهو سجد السهو في لزيادة ولفضان بعد
السلام سجد بحد بين ثم تشهد ويسلم السهو يزداد في صلوت فعلاً
فرجنهما ليس منها أورك فعلاً مسنوناً أو رك فراءة فاتحة الكتاب العوت
أو الشهد لون كبيرات العيد بين وجه لاما في ما يخالف وخلاف فيه يجر
وسموا العمار وجع على المؤمن السجود فان لم سجد لاما من سجد المؤمن وان
سي لمؤمن لم يزد لاما في المؤمن السجود وفرسبي غل الفعلة لاما في ثمن
ذكر وموالي حال المقدمة أورك عاد بجلسق شهد ومتراكز لم يحال اليها
لقرب لم يعد سجد السهو وفرسبي على الفعلة لآخرة فما في الخامسة

رجبي إلى اللعنة مالم سجد في العي الخامسة وسجد السهو فان قيد الخامسة سجدة
بطلاقه وتحول صلوته فلما و كان عليه ان يضم اليها ركعته ساكيه
وان قعد في الرابعة قد لال شهد ثم قاعده في الخامسة ولم يسلم بظنه اللعنة
الا وحي عاد إلى اللعنة مالم سجد في الخامسة ويسلم وان قيد الخامسة سجدة
ضد اليها ركعته لحي وقد تمن صلوته والركعتان للفنادق وعرشك في
صلوة فلم يدر لئن أصلي امر بعأ وذلك اول ما عرض لمسنا نف القلع
فاركان الشك يعرض له كثيرون على غال طنان كان لظهور لزمن يكره لظن
بني على البيعت بابت صلوة المربي لذا اعدنا على
المربي لبيعت صلوا فاعده اربع وسجد فان لم يستطع البركوع والسبحون
لوي لبأ وجعل السجود لحضور من البركوع ولا يرفع لبيه شيئاً
بسجد عليه فان لم يستطع اللعنة واستلقي على ظهره وجعل جلبيه إلى
القبلة واوي البركوع والسبحون فان استلقي على جنبه ووجهه إلى البقلة
لوي جاز فان لم يستطع الاتمام براء سر عزل الصلوة ولا يرمي بعيسى

و لا يقبلها ولا يحاجي بها فان قدر على المعاشر ولم يقدر على الكوع والسباحة
لم يضره القبام و جاز اذ يصلى فاعدلاً يوئي لبائمه فارض على الصحيح بصلاته
فيما ائم حدث به حزن تهها فاعدلاً ثم يكع و يسجد او يوئي لان لم يستطع الكوع
والسباحة او مستلقيا ان لم يستطع القعود و رض على اعدلاً يكع و يسجد
لما حزن به ثم صحي بي على صلواته فما فاز بصلواته باء ثم قدر على الكوع
والسباحة استأنف الصلاوة ومن اغبي اليه مس صلواته فاكرونه افضلها
اذ اصحي و ازف قشرة الاعباء لكنه ذاك لم يغيب باب

سبحون التلاوة سبحة التلاوة في القرآن اربعين عشرة في آخر
الاعراف وفي الاعد والختم بني سليمان بن عبد الوهبي في الحج
واللتفقات والتمكك المتنزيل و سبحة السجدة لم يجز و اذ السماه لنشق
و اقرء باسم ربك و السبحة واجب في هذه الموضع على المأتمي والمسامع
سول و قصد سماع القرآن او لم يقصد و اذ انما اذ ائم سبحة سبحة ائم
و سبحة الماء و سبحة الماء و سبحة الماء و سبحة الماء و سبحة الماء

وان سعوا و هم في الصلاة اذ سجدة من حجل بين سجدتين في الصلاة ثم
يسجدونها في الصلاة و سجدونها بعد الصلاة فان سجدوا في الصلاة
لم يجز هم ولم يفسد الصلاة و غيرها اذ سجدة فلم يسجد حاجته دخل في الماء
للصلوة فلما ها و سجد لها بغزارة السجدة عن التلاوة بين و ان تلاه في غير
الصلوة فسجد ثم دخل في الصلاة فلما ها سجد لها و لم يجز السجدة التي
و غرر تلاوة سجدة ولحدة في مجلسين احدهما غرر تلاوة سجدة ولحدة
و من اراد السجدة كبر و ملخص يديه و سجد ثم كبر و ملخص سر و شهيد
عليه و اسلامه باب صلوات المسئل في السفر الذي
تتغير به الاحكام اذ يقصد اذ انسان و مصنعا بينه وبين المقصدة سيرة
الملائكة اذ يأمر بسبيل اذ يطلب مسئلي لا يقدر ولا يعبر في ذلك الا سير الماء
و فرض الماء اذ ندنا اذ كل صلاوة راعية ترکعنان لا يحيى له الماء اذ
عليها فان ضللي اربعا و قد قعد في الثانية مقدار الشهيد اذ جعل الماء المكعب
عن فرضه و كانت لغويات لذ نافلة و لز لم يقعد فسدة صلواته

ورثج مسافر مصري كعدين إذا فارق بيته مصر وارسل على حكم السفر
 حتى ينوي لا يأمه في بلد خمسة عشر يوما فصاعداً في كل يوم لا يأمه
 لا يأمه لفترة ذلك ثم يمسر ورثج بلدًا ولم ينزل فيهم في خمسة عشر يوما
 و إنما ينزل بعد لفترة حتى ينوي على ذلك سبعة عشر يوما كعدين
 وإذا دخل العسكري رضي الله عنه فنحو لا يأمه خمسة عشر يوما لم ينوي
 للصلوة وإذا دخل المسافر في صلاة المفيم مع بقاء الوقت لم يأمه الصلوة
 وإن دخله عرب في فايمه لم يجز صلوته خلفه وإذا مصلى المسافر بالبيهين
 ركعتين سلم ثم لم يقم بصلوة ثم وسجدة ثم اسلم ثم نفثه
 المول صلوته فانا فرق سفر وإذا دخل المسافر مصر لم يأمه الصلوة وإن
 لم ينوي الاقامة فيه ورثج بلدًا فانشغل عنه واستطرد غيره ثم سافر بذلك
 وطنه أو وكله لم يأمه الصلوة وإذا نوي المسافر في قيم ينويه ومن خمسة
 عشر يوما لم يأمه الصلوة ورثج بلدًا في السفر فضاها في الحضر كعدين ونحو
 فاترة صلاوة في الحضر قضاها في السفر لرثج العاصي وللبطبع في سفر في الحضر

١٤٤
 بارضه صلوة الجمعة لا ينوي الجمعة لا ينوي صلوة الجمعة او في مصلى المصروف لا يجوز في ذلك
 ولا يجوز قائمتها الا للسلطان او فرعون السلطان وغشها يطها الوقت
 فنفعه في وقت الظهر ولا ينفعه بعد وغشها يطها الخطبة قبل الصلوة
 يخطب لا امام خطيبين يفصل بينهما بقعدة ويخطب قياما على طهانه
 فان ذلك اقتصر على ذكرها هنائي جاز عندي حنيفه رضي الله عنه وقال
 لا بد من فركر طهان يسيي خطبة وان خطب قبل عدداً او على غير طهانه جاز
 ويكبر وغشها يطها الجمعة واقلمه عندي حنيفه رضي الله عنه ثلاثة
 سويفي لا يأمه وفلا اثنان سويفي لا يأمه ويجهز لا يأمه بالغرة في المعاين
 وليس فيه مفارة سويفي بعينها لا ينجب الجمعة على مسافر ولا امرأة ولا
 حريم ولا عبد فاز حضر وصلوة مع الناس اجزاهم عن فرض الوقت
 ويجهز المسافر والعبد ولله ينجز بغيره في الجمعة وصلوة الظهر في بيته
 يوصل الجمعة قبل صلوة لا يأمه لا يذر له كرم له ذلك وجازت الصلوة فان
 بد الارض يحضر الجمعة فتوحه يطهان صلوة الظهر عندي حنيفه رضي الله عنه

خرج وفتها وبصلي لا ماء بالناس ركعتين يكبر في لا و في تكبيرة الافتتاح
و ثلثا بعد ما يرفع فالتحم الكتاب و سورة و يكبر تكبيرة مع بهامشة
في الركعة الثانية بالقراءة فإذا فرغ من القراءة يكرر ثلث تكبيرات
و كبر تكبيرة رابعة برفع يده في تكبيرات تعيذين ثم يخطب
بعد الصلاة خطيبين يعلم الناس فيها صدق الفطر و حكمها و من
فانش صلوة العيد مع الاماء لم يقضها فان غسل الم HAL على الناس فهمها
عند الاماء ثم غسل بعد الازوال صلى العيد في العذر فارحدث
عذر منع الناس من الصلاة في اليوم الثاني لم يصلوا بعد و يستحب في بعد
الامضي اذ غتسلا يعطيه بوعز لاملا حتى يفرغ من الصلاة و يوحى الي
للبصلي وهو يكبر و يصلى الاضمسي ركعتين كصلوة الفطر و يخطب بعد
خطيبين يعلم الناس فهم الاصححة في تكبيرات التسريق فان حدث عذراً
منع الناس من الصلاة في يوم الاضمسي صلاة من العذر بعد العذر
بصليها بعد ذلك فتكبر لتسريقه ثم يقيس صلوة الفجر و يفرغ

بالسيور فالاماء يتطلح في يدخل مع الاماء و يكرر لان بصلي المعد في الظهر
بجماعه يوم الجمعة و كذلك له وللخروج من اذوال الاماء يوم الجمعة
صلوة على الامر و يبني عليهما الجمعة فان اذوال الاماء يوم الجمعة
للسنة في عليهما الجمعة عند اليمين حنيفه ولبي بن سيف رحمه الله و قال ابن
محمد لرسول الله اذ اذوال الاماء كثرة الركعة الثانية يعني عليهما الجمعة و اذ اذوال اذوال
بني عليهما الفطر و اذا فوجع الاماء يوم الجمعة فان اذوال الناس الصلاة والكلام
حتى يفرغ من خطبته و اذا اذوال المؤذن يوم الجمعة اذا اذوال اذوال ترك
الناس المساجد و توجهوا الى الجمعة و اذ اصعد الاماء لم يجلسوا الى المؤذن
بين يدي المبرأ فادفع من خطبته لقاموا باب صلوة العيد في
يسجح في يوم العطراي يطهر الانسان قبل الخروج الى المصلى فغرسيل
ويعطيه و يوجهه الى المصلى و لا يكرر في طريق المصلى عند اليمين حنيفه
رضي الله عنه و عند ما يكبر لا يستند في المصلى قبل صلوة العيد فإذا
حلت صلوة برتفاع الشمس خلق فمه الى اذوال فان اذوال الشمس

ولآخر عقب صلوة العصر فروع المحرر عند أبي حنيفة رحمه الله عنه و قال
 المصوّة العصر فروع المحرر با أمر الشريعة والتبيّن عقب الصلوة المفروضة
 لله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر و اللهم إجعلنا
 بباب صلوة الكسوف لذ الانكسار شمس صبي الأمام
 بالأسركعين كعشرة النافل في كل ركعة كوع واحد وبطولة القراءة
 فيما وبحفي عمند أبي حنيفة رحمه الله عنه و قال مجهر ثوريد عبودها
 حنفي المسوّي يصلى بالناس لامر الذي يصلى به المحبة فان تجمع
 صلاتها الناس خارجي وليس في خصوص المحبة و ما يصلى كل واحد
 بنفسه وليس في الكسوف خطبة بباب الاستسقاء
 قال بن حنيفة رحمه الله عنه ليس في الاستسقاء صلوة مسنونة
 في جماعة فارضي الناس وحدة ناجاش و لغافل الاستسقاء الذهاب
 والاستغفار قال أبو يوسف في حمد رحمة الله صلى الله عليه وسلم بالناس
 ركعتين بمحضرها بالقراءة ثم يخطب يستقبل القبلة بالدعا و يقبل الله

ركعته ولا يقبل لفظ عذر ذنبه ولا يحصل له الدليل الاستسقاء
 بباب قيام شهر رمضان يستحب ان يجتمع الناس في شهر
 رمضان بعد المعاشرة ف يصلى بهم ما هم حسن روي حات في كل ركعة
 تسليمتان و يجلس بين ركعتين و يحيى مقدمة ركعة ثم يؤثر بهم ولا
 يصلى انور جماعة في غير شهر رمضان باب صلوة الخوف
 اذا اشتدا الخوف جعل الامر الناس طائفتين طائفه في وجع العذق
 و طائفه خلفه ف يصلى بهذه الطائفه اركعة و بحدتين فاذ ارفع رأسه
 فالتسبحة الثانية مضت هذه الطائفه الى وجل العذق وجاء ذلك
 الطائفه ف يصلى بهم الامر اركعة و بحدتين و شهدوا و سلموا و لم يلهموا
 وذهبوا الى وجع العذق وجاءت الطائفه الا وهي فصلوا و تقدما اركعة
 و بحدتين بغير قراءة و شهدوا و سلموا و مصلوا الى وجع العذق وجاءت
 الطائفه الاخرى فصلق اركعة و بحدتين بقراءة و شهدوا و سلموا
 فان كان لا مأثر تقييما صلى بالطائفه الا وهي ركعتين و بالثانية ركعتين

ويصل إلى الطايفتين الأولى بركعتين غرب المغرب وبالثانية ركعتين لا ينفعها
 في حال الصلوة فإن فعلها ذلك بطل صلواته وإن شئت لتفوت
 صلواتك بكتاباً يومئون بالركوع والبسوداني إلى جنة شاء
 أذالم يقدر على التوجه بباب — لجنا ببر
 أذالحضر لتجمل جهاده قبلة على شفاعة اليمين ولقول الشهادتين
 فاقول مات سد الحسين وعتصموا عيشه فان الاراده غسله ضعوه
 على سريره وجعلوا على عورته خرقه وفرعوا ثيابه وقضوه ومضفده
 ولا ينسق ثم يسيعه ثم عليه بمحمر سريره وترأه بعنيل الماء بالسد
 او بالحوض فان ذلك فالماء للفرح وينسلع انسنة الحسين بالخطبى ثم
 يضع على شفاعة سريره يغسل بالماء في السد رحبي بري ان الماء قد
 وصل إلى ما يحيى التحت منه ثم يضع على شفاعة اليمين فيغسل حتى يرث
 ان الماء قد وصل إلى ما يحيى التحت منه يجلسه ويستنده إليه ويسجح
 بطنها مسحاراً فيفان حرج منه ثم يغسله ثم يشفيه

في ثوب ويجعله في الكفاف ويجعل الحنوط في الرأس وتحيته وكذا
 على ساجدة والستة ان يكفل الرجل في ثلاثة ائواب انزاله وتنعيم
 ولغايتها فان قصر وعلى ثواب جائز فاذ الاراده لغافته عليه
 ابتدأ بالتجانس لا يسر فالفعوه عليه ثم اليمين فان خافوا ان ينثي
 للكفر عليه عقد وونكر لمداته في خمسة ائواب انزاله وتنعيم وغسل
 وغمره ثم يربطها ثدياه ولغايتها فان قصر وعلى ثالث ائواب جائز يكفل
 الماء فوق القسيمة تحت لغايتها و يجعل شعرها على صدرها ولا يسرج
 شعر الميت والحسين ولا يضر ظفره ولا يعصر شعره وتجمل للكفار
 قبل ان يذريج فيها ورثه فاذ افرغوا منه حمله اعليه وان يلقي الناس بالصلوة
 عليه السلطان اخه وان يحضر سيخب تقدير ما امر الحسين ثم لوبي ما
 صلي عليه غير لوبي والسلطان على لوبي وان صلي لوبي ثم يجزأ أحد
 ان يصلى بعده فان ذرفوا لم يصل عليه صلي على قبره والصلوة ان يكتبه
 يحمل الله عصبيها ثم يكتبه و يصلى على النبي على عذله وسلام ثم يكتبه

بدعونها النفس والهوى ولهم ملائكة كثيرة شريرة ويسألها
 ولا يصلى على ميت في مسجد جماعة فإذا حملوه على سرير لخذلها يفرون
 لا يربيع ولا يشون من مساجد دواليخنوب فإذا بلغوا إلى قبره كفن الناس
 إن مجلسوا قبل أن يوضع على عرائض لحاجات يحفر القبر ويأخذ ويدخل
 لم يثبت ما بالي القبلة فإذا وضع في خدمة قال لذى يضيق به السبيل على
 على ملائكة رسول الله ويعينهم على القبلة ويحل للفقدة ويسوئي للثواب
 عليه ويكره الاعجر والخشب لا ياءس بالغضب ثم يقال لمن يطلب عليه ويتبرأ
 للقبر لا يسلخ وخلصت بعد الولادة سنتي غسل وصلى عليه وأن
 لم يسمى ذلك ذريج في غرفته ولم يعبد عليه باب الشهيد
 للشهيد غرفته المسكونة وفوجده في المعركة وبرأه لجراحته أو قتل
 المسلمون ثم ما لم يجد قبره دينه فيكتروه ويصلي عليه ولا يغسل فإذا
 استشهد الجنين غسل عند أبي حنيفة رضي الله عنه و كذلك الصبي وقام
 لا يغسله ولا يغسل عن الشهيد ذهرا ولا يربيع عن شهادته
 لا يربيع عن شهادته

وللخلف وللخنز والسلانج ومرأة غسلوا الهرناث إنما يكللها
 لوى بذاوي أو بقى خياحتي يصلي عليه وفتش صلوة ومن يعقل أن يقلل
 فالمعلم كثيرو مرقبة في حذلها فصادر غسل وصلى عليه وغسل من
 البُنَّة أو قطاع الطريق لم يصل عليه باب الصلوة في الكعبه
 الصلوة في الكعبه جائزة فرضها ونفطها فانصلي لا فامر بجماعه يجعل
 بعضهن من طهارة التي خضر لها امام رجائز وغسل جسمه من طهارة التي وجد لها امام
 لم يجز صلوته فانصلي لا امام في المسجد المحرم يحلق الناس حول الكعبه
 وصلوة الصلوة لا امام رفعت كان منهن لقربه إلى الكعبه فلان امام رجائز
 صلوته اذا لم يكن في جانبه امام ومرضى عليه فلما الكعبه جارت
 صلوته كتاب الزكوة **الزكوة** واجبها
 على كل مسلم بالبالغ العاقل لذ املك نصباً ملكاً تاماً وحال عليه الحجر
 و ليس عليه صبي ولا مجنون ولا مكاتب زكوة وعمرها على زيد بن يحيى
 بالدرقة زكوة عليه واركان فالله اكثرون الذين يكى لفاصيله لذ امتحن نصباً

سَاةً مِعَ الْحَقِيقَيْنِ وَفِي الْعَشْرَيْنَ سَنَاتٍ وَفِي حِسْرَعْتِرْهَةٍ مِنْ سِيَاهٍ وَفِي عِزْرَ
لِرْبِعِ سِيَاهٍ وَفِي حِسْرَعْتِرْهَةٍ بَنْتِ مَحَاجِزٍ لِيَايْرَ وَجَسِيَّنْ فَيَكُونُ فَهَا إِنْكَ
حَقَّاً فَمِنْ سَنَاءَ نَفَلْ لِغَرِيقَيْنَ فِي الْجَنْسِ سَاةً وَفِي الْعَشْرَيْنَ سَنَاتٍ وَفِي حِسْرَ
عَشْرَهَةِ مِنْ سِيَاهٍ وَفِي عِزْرَنْ لِرْبِعِ سِيَاهٍ وَفِي حِسْرَعْتِرْهَةٍ بَنْتِ مَحَاجِزٍ
وَفِي سِبْتَ وَلَيْلَيْنَ بَنْتِ لَبِنْزَ فَلَذَا بَلْغَتْ مَا يَنْهَا وَسِنَّا وَسِعَيْنَ فَعَنْهَا
لِرْبِعِ حَفَّاً إِلَيْهَا يَنْهَا مِنْ تَسَاءَلَنَفَلْ لِغَرِيقَيْنَ لِبَدَلَ كَمَا تَسَاءَلَنَفَلْ فِي الْجَنْسِ
الَّتِي بَعْدَ الْمَائِدَةِ وَالْمَخْيَنِ وَالْجَنْجُونِ الْعِرَبُ سَوَاءً بَابَ زَكْوَنَ الْبَقَرِ
يُسَرَّ بِفَلَكِ فَلَيْلَيْنِ عَزَلَ الْقَرْصَدَقَ فَلَذَا كَانَتْ
لَيْلَيْنَ سَائِمَةً وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَعَنْهَا بَاتِسَعَأَوْ تَبِيعَةً وَفِي لِرْبِعِينَ سِنَّةٍ
فَلَذَا زَادَتْ عَلَيْهَا لِرْبِعِينَ وَجَبَ فِي الْزَرَائِكَ بِعَدْرَ ذَلِكَ لِيَسْتَيْنَ
عَنْدَهَا حِينَفَتَهَرَ حِمَالَ اللَّهِ فِي الْوَاحِدِ بِعَشَرَ مِسْتَيْنَ وَفِي لَيْلَيْنَ نَصَفَ
عَشَرَ مِسْتَيْنَ وَفِي الْثَلَيْثَ لَلَّهَ لِرْبِعَ عَشَرَ مِسْتَيْنَ وَفَلَمَ لَا يَسُقَ فِي الْبَلَانَ
حَتَّى يَبْلُغَ سِتِينَ فَيَكُونُ فَهَا بَاتِسَعَانَ وَتَبِيعَانَ وَفِي سِبْعَيْنَ مِسْتَيْنَ

وَلَيْسَ فِي دَفَرِ الْسَّكِينِ وَثِيَابِ الْبَدَنِ وَأَنَاثِ الْمَنَازِلِ وَرَوَابِطِ الْكَنَافِ
وَعَبِيدِ الْمَخْدَمَةِ وَسَلَاجِ الْمَسْتَهَالِ زَكْوَةً وَلَا بِحُوزَ زَلَاءَ لِلَّزَكْوَةِ الْأَبْنِيَةِ
مَقَارِنَةً لِلَّادَاءِ وَمَقَارِنَةً لِلْغَلَقِ مَفْدَلِ الْوَاجِبِ وَغَرْصَدَقِ الْجَسَعِ الْعَالِهِ
لَا يَنْوِي لِلَّزَكْوَةِ سَقْطَرَهَا بَابَ زَكْوَنَ الْأَبَدَلِ
لَيْسَ فِي أَقْلَمِ مِنْ حِسْرَ قِدْصَدَقَ فَلَذَا بَلْغَتْ حِسَّا سَابِمَةً وَعَالَلَهَا
لِلْحَوْلِ فَعَنْهَا سَاةً إِلَيْهِ سَعْيَ فَلَذَا كَانَتْ عَشْرَ فَعَنْهَا سَانَانَ إِلَيْرَبِعِ عَشَرَةِ
فَلَذَا كَانَتْ حِسْرَعَشَرَةَ فَعَنْهَا إِنْكَ سِيَاهٍ إِلَيْسَعْرَةَ فَلَذَا كَانَتْ
عِزْرَيْنَ فَعَنْهَا لِرْبِعِ سِيَاهٍ إِلَيْرَبِعِ عِزْرَيْنَ فَلَذَا كَانَ حِسَّا عِزْرَنَ
فَعَنْهَا بَنْتَ حَمَامَنَ إِلَيْحِسْرَ وَلَيْلَيْنَ فَلَذَا كَانَتْ سِنَّا وَلَيْلَيْنَ فَعَنْهَا بَنْتَ
لَبِنْزَ لَبِنْزَ لِرْبِعِينَ فَلَذَا كَانَتْ سِنَّا وَلَرْبِعِينَ فَعَنْهَا حِقَنَهَ لِيَسِينَ
فَلَذَا كَانَتْ حَدِيَ كَيْتَيْنَ فَعَنْهَا جَذَعَهَ لَبِيَ حِسِينَ كَتْبَعَيْنَ فَلَذَا كَانَ
سِنَّا وَسِبْعَيْنَ فَعَنْهَا بَسَّا لَبِنْزَ لَبِيَ سَعِينَ فَلَذَا كَانَتْ حَدِيَ سَعِينَ
فَعَنْهَا حَتَّانَ إِلَيْيَايْرَ وَعِزْرَيْنَ بَنْتَ مَرَسَاءَ نَفَلْ لِغَرِيقَيْنَ فَيَكُونُ فِي الْجَمِيْنَ

اعلمنا ورقة الفضول واحد رونا واحد الفضول وبحجز رفع القيم
في الزكوة وليس في المولدة والعلو فرصة دقدرو لا يزيد خذ المصدق خيار
المال ولا زد المترو يزيد خذ الوسط وجز خازن لمن نصاب فاستفاد في إثناء
الحول خمسة ختمه الير ونكة بير وآتى منه هي التي تكفي بالرعي في
الكترو معها فاز على فها نصف الحول وذكر فلذ ركاه فيما ونكة عند ربي خيفه
وابي يوسف رحمة الله في النصاب فنفعه و قال الحسن بن محمد الله
فيها ولذا هلك المال بعد وجوب زكوة سقطت وانقدر الركاه على الحول
وهو الباقي للنصاب جاز باب زكوة الفضول
بس فهاد فرقاً في درهم صدقة فاذ كانت بقي درهم وحال على الحول
ففها خمسة درهم ولا يبقى في الزكوة حتى تبلغ أربعين فيكون فيها درهم
تم في كل ربعين درهماً درهم و قال ما زاد على الماين ونكة تحسابها
ولذا كان الغالب على الورقة لفضول ففي حكم لفضول فاز ركاه لفظ
عليها الغش وهي فحكل المروهن بغير انتلخ قيمتها نصاباً

وبنبعه وفي مئتين مئتين وفي تسعين مئتين لا يتعذر في مائة
تبنيات و مائة و على هذا يتغير الفرض في كل عشرة تسعين المائة
ولكنه أيسر بالرسول باب زكوة الفضول
ليس في كل زاد في إثناء صدقة فاذ اكانت اربعين سائمه وحال
عليها الحول ففها إثناء الى ما يزيد على عشرة فاز زاد في احده ففها سائمه
لبي ما يزيد فاذ زاد في احده ففها إثناء فاذا بلغت اربعين ففها
اربعين بقي كل ما يزيد على الصدقة والرسول باب زكوة
زكوة الخليل اذا اكانت لجنة سائمه ذكره و لذا فاصاحها
بالخيار ازثناء لعطي عن كل فرض ينافي ازثناء ففها واعطي عن كل ما يزيد
درهم خمسة درهم وليس في ذكره هامنفردة زكوة وقال ابراهيم في المثلث
ولا يبقى في المثلث لان تكون للتجارة وليس في لفضول و لحاجة و لتجارة
صدقة عند ربي خيفه و محمد رحمة الله لان يكون منها اكثار و قال ابو
ابي يوسف رحمة الله فيها واحدة منها و عروج بغير انتلخ فلرقة جد لخذ المصدق

باب زكوة الذهب ليس فهادون عشرة من فلائل الذهب
 صدقة فإذا كانت عشرة مثقالاً وحال على ما أعلمه فهو نصف ثالث
 ثم في كل ربع مثقال في رطان وليس فهادون ربع مثقال صدقة
 عند أبي حنيفة رحمه الله في بدل الذهب لفضة وحلبها وأوانيه
 منها زكوة **باب زكوة العروض** للزينة والجينة
 في عروض التجارة كأوانيها وكانت إذا بلغت قيمةها فلائق بدل ذلك
 يقول بها مولى الفقراء والمساكين منها وإن كان المصاب كمال فيطراف
 المولى فقصاصه فيما بين ذلك لا يسقط للزكوة وتضاعف قيمة العروض من المحت
 للذهب لفضة وكذلك يضم الذهب إلى الفضة بالقيمة ثم يضم الصالحة
 عند أبي حنيفة رضي الله عنه وقال لا يضم الذهب إلى الفضة بالقيمة
 وإنضم بالجنة **باب زكوة النروع والثبات**
 قال أبو حنيفة رضي الله عنه في قليل ما أخرج جندها أرض كثرة العرش سؤاله
 سُقِيَ سِحَّاً وسقى السما، لا يلخطب في لفظ سبب لخشيشة وفالواجب

21

العسل لا فيما لم يرها باقيته إذا بلغت خمسة أو سبعة والعشرين ستون
 صاعاً بصلع النبي صلى الله عليه وسلم وليس في لفظ لفظات عند ما
 عشر وما يزيد على ذلك أو سانية ففي نصف عشرة في المثلث
 وقال أبو يوسف رحمه الله فيما لا يرى سوق كالاغفارل والنظر بغير العسل
 إذا بلغت قيمة خمسة أو سبعة فزاد في ما يدخل تحت العسل
 وقال محمد بحب العسل إذا بلغ الخارج خمسة مثقال علاماً يقدر بربع صاع
 فاعتبر في لفظ سبعة إما في الأغفارل خمسة إما في العسل
 إذا أخذ من لفظ العسل كل أو كثرة وقال أبو يوسف يعني في رحى سبع
 عشرة لزقائق وقال محمد رحمه الله خمسة أفراد وإن سنتين بل من
 طلاق وليس في الخارج من لفظ لفظ عش باب زكوة دفع
 الصدقة وضر لا تجرون قال النبي صلى الله عليه وسلم
 للقراء والمساكين لا أية فهذه مائة لصاف وقد سقط منها المثلث
 قلوبهم وزل لدعالي لغير لاسلا في أغنى عنهم وللفقر من لا ديني يعني

فلا إعاترة عليه وقال أبو يوسف رحمه الله لا إعاترة ولو دفع إلى سخيف
نهم علم أنك عبد أو مكانته لم يجري قوله حسيناً ولا يجرد دفع الزكوة
إلى عزلك نصباً من إلّا كان بمحنة دفعها إلى عزلك فلما ذكر ذلك
واركابه حسيناً مكتسباً وبكر نقل الزكوة من بلد إلى بلد وإنما فرضه
كلّ فقر فيهم لا ينفعهم الناس إلى فربضاً إلى فورهم يوجّه من
لهذه بلاء باسم صدقنة الفطر
صدقنة الفطر واجبته على كلّ مسلم إذا كان ذلك المقدار المضارب فاضلاً
عن مسكنه وئاً بروئاً نائماً وفرس وسلام وعيده بمحنة ذلك عن
نفسه وعزل ولاده لصغاره وعزّ على الملك للخدمة ولو ينوي غزو وفتحه
ولاعزف لاده لا يكابر وإن كان في عالمه ولا يمحن عن مكانته ولا يعنّي
للتباخر والبعد بين شريكين لافطرة على واحد منها ولو ذي المسلم فقط
على عبد لا يكفر والفطرة نصف صاع من بز أو صاع من قدر وشبع والصاع
عند أبي حنيفة ومحمد رحمه الله مائة أسطر بالعربي وقال أبو يوسف خمسة

والمسكين من لا يئتي له والعامل يدفع إليه لا يأمر بقدر عمله إن عمله لا يرقى
بعازل مكتابته في فقر رفاههم وللغاره عزل في دين وفي سبيل الله
منقطع للعزلة وإن السبيلة عزله إلى في وطنه ويزو في مكان لا يئي
لرفيقه فمدة جهانل لزكاة ولما لا ينفع إلى كلّ أحد منهم ويرقي
على صنف واحد ولا يجرد دفع لزكاه إلى ذي ذي ولا يسيء به ملحد
ولا يكفر بها ميت ولا يسرع بها رقبة شعف ولا يندفع إلى غنى
ولا يدفع لزكاه كونه إلى أبيه وجده ولزعله ولا يبي ولداته ولد
ولده ولد سلطان لا يلزمه دفع لملأه لزكاه وجماعه عند لزكاه
حيث ينفع لعهده وفلا يندفع لملأه لزكاه وجماعه عند لزكاه
ولهم لا يعنّي ولا يلزمه دفع لذكاه صغير ولا يدفع إلى بني هتم
وهراء على ولأعابر ولأحجار ولأعفنة ولأحجاره بغير عذر للطلبات عليهم
وقال أبو حنيفة ومحمد رحمه الله لا يدفع لزكوة إلى حبل نظمه فغيره ينفع
لنهباني أو لها سببي ولا يلزمه دفع في ظلمة لبي في غيره ينفع لزكوة في بس

ابرهاد ثلاث طلاق وجوب المفطرة يتعلق بطلوع الفجر ونور الفجر وغافاف
 قبل ذلك لم تجبر فطرة وغسله او وجده بعد طلوع الفجر لم يجبر فطرة سبب
 للناس ان يخرجوا المفطرة يوم المفطر قبل المزدوج الى المصلى فاز قد وها قبل يوم
 المفطر جازوا ان يخرجوا المفطرة سقط و كانوا عليهم بغيرها
كتاب الصنف من **الصورة ضرائب واجب نفث**
 فالواجب ضرائب منها يتعلق ببيان بعضها كصورة رمضان والذري
 المعين في حجز صورة منيته للليل فاز لم ينحو حتى أصبح بغناها لذريه بايسنة
 وبين الرفال والضربياني ما يثبت في لذته كفانا، رمضان والذري
 المطلق فلا يجوز إلا بنية الليل والنفل كل ما يجوز بنية قبل النفل والسبعين
 للناس ان يلمسوا الم halo في البعض لذا سبعين وعشرين يوما فاز زادوا
 صافوا وان يتم عليهم كل يوم لعدة سبعين لذتين يوما صافوا وغزلي
 هلال رمضان وحدة صافوا وان لم يقبل الا ما وهم به اكثروا وان كانوا بالسماء
 علم قبل لا يأثرهم ما كان الولد العدل في رؤوب الملاهي جل كمال ونوره

حركات وعبد وان لم يكن بالسماء علمه قبل الشهادة حتى زاده حجج كثيرة
 لفظ العلامة بجهوده وفقط الصورة من حزن طلوع الفجر الثاني الى الغروب السادس
 والصورة من امساك عن الأكل والشرب الجماع عنهم ملائمة للنسمة فان كل
 الصائم والمربي وجائع ناساً لم يفطر وفاز نافعه احتله ونظر الى الوراء فان
 او اذهبوا وحجتهم او يكتحل وفقط لم يفطر فاز انزل بقيمة او يسرف على الفضاء
 ولا ياموس بالقبلة اذا امزع على نفسه وبكرة ان لم يزد بفراز عذر لفظ ايفطر
 وان لستقاء عامل اهلاء فيه فعليه الفضاء وغراي شمع المصاد او الحدود
 افطر وخرج اجمع عامل في لحد السبيليات وأكل وشرب ما ينبعذى به
 او ينبعذى بغير فعليه الفضاء، لا كفارة مثل كفارة الظهور وخرج اجمع في
 ما ذكر للفتح فان لم يفعليه الفضاء ولا كفارة عليه وليس في امساك الصورة
 في غير رمضان كفارة وغراي خفرا او استعط او افطر في لذته او دروي
 جاي فت او امر بد او افصال المجموع او طاعنة افطر وان افطر في احلمه
 لم يفطر عذاب يخفى رضى الله عنه وقال ابو يوسف رحمه الله سيفطر وغراي

لم يغسل اليمور الذي حدث فيه الاعماء وفقيه ما بعدة واذا اذاناً فان الجميع
في بعض رمضان قصوه وفقيه منه واذا حاصلاه افطرت وفقيه
واذا قدر للمسافر طهارة الخايس في بعض النهار امسكابه ثم يرثه
تسرى وموظفه في الفجر يطلع او افطر وموظفه في النهار قد غربت ثم تبرأ
ان الفجر قد طلع او ان الشمس لم تغرب ففقيه ذلك اليمور وادفأته عليه
وعلى اي هلال افطر وعده لم يفطر واما كان بالسماوة علة لم تقبلت في هلاه
للفطر الا شهاده رحابه وحبابه وان لم يكن بالسماوة علة لم تقبل
الشهاده جماعة يقع العذر بغيرهم باب **الاعتكاف**
الاعتكاف مسجى وروا البث في المسجد مع الصور ونفيه الاعتكاف
وبحرج على المعتكف لوطنه والمسوق القبلة وابحتج خارج المسجد الا الخلاجة
الانسان والجحود اهاده من يسوع وبنابع في المسجد فغير از تخرض السمع
وابنكله لا يجدر ويكف للادعى فان حامول المعتكف لداره ونها اطاله
اعتكافه وغرا في جمعه على نفسه اعتكافه يامن اعتكافه بليليه او كانت

لهم يفطر ويكف للدراة ان مرضعه لصيتها الطاعن لذكراه
لها منه بد ومضغ العلاج لا يفطر الصائم ويكف وغرا في مرضعه
خافل رضاعه لداره افطر وفقيه والذكرا من سافر لا يستقر بالصوص
قصوه افضل افطر وفقيه جلز وازفانه لدراه والمسافر وما على تحملها
لها زحها لفعنها وارضاعه لدراه والمسافر ما زحها لفعنها وبعد
الصورة والاقامه وفقيه رمضان لزئاده ذرفة وازل شاعه تابعه وازل شعري
دخل رمضان لغصانه رمضان الثاني وفقيه ام الري بعده وادفأته
عليها وسخاول المرضع لذا خافلها افطرها وفقيه او افدرها عليها
والسبعين الغافل الذي لا يقدر على الصيام يفطر ويطهير كلها يوم سكيناً كما يطعم
في الکفارات وغراف وعلمه فقناه رضاعه فارضي ياطعم عنده وفقيه كلها
يوج مسكننا نصف صلع من برها وصاعاً اخره لدرا شعري وغرا حمله في صوره
النطعه ثم افسده فقناه واذا بلغ الصبي واسلم الکفار في رمضان سكنا
بقيه يومها وصماماً ما بعده ولم يفقيه ما يعني ولم يزح على سبب في رمضان

اللهم ربِّك لا شريكَ لك بِكَانَ الْمَدُوْرُ الْمَعْزُوكُ وَالْمَلِكُ الْمَسْكُونُ
لَكَ وَلَا يُنْبَغِي إِنْجِلْسِيْتُ زَهْرَهُ ذَهْنُ الْكَلَامَاتِ فَإِنْ تَرَدْ فَهَا جَانِفَانَا
لَيْا فَقُدْلَهُمْ فَلَيْتَقُ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ عَنْهُ عِزَّ الْرَّفَقُ وَالْفَسُوقُ وَالْجَلَابُ
وَلَا يَقْتَلُ صِيدَلَوْ لَا يَسْرِلُ لَبِرْ وَلَا يَدْلِعُ عَلِيَّرْ وَلَا يَلْبِسُ لَعْبَهَا وَلَا
سَرْلِيَّلَوْ لَا يَعْمَلَهُ وَلَا فَلَنْسُوْهُ وَلَا يَقْبَأْهُ وَلَا يَخْبَنَهُ لَا إِنْ لَوْ جَدَ
الْتَّعْلِيْنَ فَيَقْطُعُهَا إِسْنَدُ الْكَعْبَيْنَ وَلَا يَغْطِي حَرْلَهُسَرْ وَلَا يَجْهَنَّهُ
وَلَا يَسْرَطَبَّا وَلَا يَجْلِقُ حَرْلَهُسَرْ وَلَا شَرْبَلَهُسَرْ وَلَا يَقْصُرُ حَلْهُسَرْ
وَلَا يَمْنَطْهُقُ وَلَا يَلْبِسُ لَعْلَهُسَرْ وَلَا مَصْبُوْغَهُهُسَرْ وَلَا يَعْصُنَهُ
لَا إِنْ بَكُونَغَهُسَرْ لَا يَنْفَضُرُ لَا يَأْهُهُسَرْ لَا يَرْغِيْلُ وَلَا يَخْلُلُ حَمَارَهُسَرْ
لَا يَبْلِيْتُ وَلَا يَمْجَدُ وَلَا يَسْدَدُ فِي وَسَطِيْرُ الْمَهْمَيَاْتُ وَلَا يَغْسِلُ لَا يَسْرَهُ وَلَا يَجْهَهُ
بِالْمَخْطَنِيِّ وَلَا يَكْبُرُ حَرْلَهُسَرْ عَقْبَيْلُ لَصَلَوَاتُ وَكَلَامُ عَلَمَرْفَا لَا يَهْبَطُ
وَلَدْ بَا او يَقِيرَهَيَا وَبَا لَهْسَارِ فَاذَا دَخَلَهُ كَتَنَ اِسْتَدَاهُ بِالْمَسْجِدِ لَهْسَارِه
فَإِذَا عَابَنَ الْيَيْتَ كَتَنَ وَهَلَلَ نَهَرَ بِنَدَاهُ بِالْجَلَلِ لَهْسَارِ فَاسْتَفَلَهُ وَكَتَنَ

متنا بعدة وان لم يبتر طالب الناجع كتاب الحجج
الحج واجب على لا حلال لا لعن العقلاء لا اصحابها، اذا قدر واعلى الازاد
والرجلة فاصل احرى لسكنه وبالا بد منه و عن نفقته عياله الى جبعونه
و كان لطريق لمنها و يعبر في مراده لازم يكون لعام عم بمحى بها لوزوج
و لا يجوز لها ان تخرج بغيرها اذا كان بينها وبينه مكتبة مسيرة ثلاثة ايام
و لمواقفها التي لا يجوز لانها تجاوزها لانها لا تجوز لاهل المدينة
ذو الخليفة و لا مدار العراق ذات عرق و لا هد الشارع الحضر
و لا هد الحدائق و لا هد الغرب لهم فان قدر الاعام على هذه الموقوفات
جاز و عرkan بعد المواقف فوقه الحدود و كان يكتبه في فانه في الحج
لهم و اذا امر امر لا اعلم لاغسل و تومناء والعسل لفصناد و ليسون بمن
جديده بن لوعبيدين لزار اورده و مس طيبا اركانه و صلي
مركتعين و قال لهم انت يا ابي الحج فسره لي و قبلكم مني مرتلبي عقيب
صلوة تر فان كان مفردا با الحج نوي بتبليسته الحج و النبأ اربن يعقوب البشك

واللّو قُوْفَ وَ الْأَفَاضَةَ فَإِذَا صَلَّى الْفَجْرُ وَ عَرَفَتْ بِكَتَةُ حِجَّةِ الْمِنَاءِ
 فَأَفَأَرْجِعُهَا حَتَّى يَصْلِي الْفَجْرَ وَ عَرَفَهُ فَتَوَجَّهُ إِلَيْهِ بِعِرْفَاتٍ فَيَقِيمُهَا فَإِذَا
 زَالَتِ الْأَسْمَرَ عَرَفَهُ فَصَلَّى الْأَمَاءَ إِلَيْهِ النَّاهِرُ وَ الْعَصْرُ بَتَّى فَيَخْطُبُ
 فَيَلْكُ لِصَلَوةِ خَطْبَةِ بَعْدِهِ لِلنَّاسِ فِيهَا الصَّلَاةُ وَ الْأَوْفَ وَ عَرَفَهُ وَ الْمَرْأَةُ
 فَرَأَى بَنَاءَرَ فِي الْخَرْ وَ طَوَافَ لِلْمَزَارِ فَيَصْلِي بَعْدَ الظَّهَرِ وَ الْعَصْرِ فِي وَقْتِ
 الظَّهَرِ بَذَانَ وَ لَاقَاتِكَ وَ عَرَضَكَ فِي حَلَّهُ صَلَّى كَلَّا وَاحِدَةً مِنْهَا فِي قَبْتَهَا
 عَنْدَهَا يَخْسِفُهُ حِمَاسُهُ وَ إِلَيْهِ يَوْسُوْجُهُ مُحَمَّدُ رَحْمَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ الْمَنْفَرُ
 أَمْرِيَتْ بِهِ تَوْجِهُ إِلَيْهِ الْمَوْقِفِ فَيَقُولُ بِالْجَلْدِ وَ بِعِرْفَاتٍ كَلَّمَاهَا قُوْفُ لَأَبْطَرْ عَنْهُ
 وَ يَبْتَعِي لِلْأَمَاءِ لِزَفِيقِ عَرَفَهُ عَلَى لِرْجَلَتَهُ وَ يَدْعُو وَ يَعْلَمُ لِلنَّاسِ الْمَنَاسِكَ
 وَ يَسْجُنُ لِزَغْيَسَلِ الْأَوْفَ وَ بِجَهَدِهِ فِي الدُّعَاءِ فَإِذَا لَغَيَّبَ الْأَسْمَرَ
 أَفَاضَ لِلْأَمَاءِ وَ الْنَّاسُ مَعَهُ يَهِيَّنَهُ حَنْيَ بَأْنَوْلَهُ لَفَتَهُ فَبَرَّ لَوْبَاهَا
 وَ الْمَسْجِلَ لِزَرِنَهُ بِالْجَلْدِ الَّذِي عَلَيْهِ لِيَقْدَهُ بِعَالِهِ رَفِحَ وَ يَصْلِي الْأَ
 مَأْعِرَ بَالْبَابِ الْمَغْرِبِيِّ الْمَعْسَاءَ بَذَانَ وَ لَاقَاتِكَ وَ عَرَضَكَ الْمَغْرِبِ فِي الْطَّرِيقِ مَدْجَنَ

وَ رَفِعَ يَدِهِ فَاسْتَلَمَ وَ قَبَّلَهُ إِذَا سَطَاعَ مِنْ عِزَانَ بَوْزِي سَلْبَهَا
 مَلَّا خَذَعَ عَنْهُ يَمِيَّهُ بِالْبَابِ وَ قَدْ أَضْطَبَعَ فَيَلْكُ لِكَفِيَطُوفَ بِالْبَيْتِ
 سَبْعَةً سَوَاطِ وَ بَجَدَ طَوَافَ فَرِقَرَ الْخَطْبَمِ وَ يَرْلَهُ فِي الْأَسْوَاطِ اللَّهُ
 الْأَوْلَ وَ يَسْتَبِي فِي بَنَيِّهِ عَلَيْهِ يَهِيَّنَهُ بِيَسْتَلَمَ الْجَحْلَكَ مَاعِنَهُ إِذَا سَطَاعَ يَخْتَمَ
 بِالْبَيْتِ سَلْلَعَلِيَّ الطَّوَافَ فَهُرَبَيِّيَّ الْمَقَارِ فَيَصْلِي عَنْهُ كَعْبَتَنَهُ أَوْ جَبَبَتَهُ
 طَالِسِجَدَ وَ مِنْذَ الطَّوَافَ طَوَافَ لِقَدْوَرَهُ هُوَ سَنَتَهُ وَ لَبِلَلِجَبَ
 وَ لَبِسَعَلِيَّ هَلَكَ طَوَافَ لِلْعَدُورَهُ بَحِجَّةِ الْأَصْفَافِ فَيَصْدَعَ عَلَيْهِ وَ يَسْتَقْبَلَ
 الْبَيْتِ وَ يَكْرَهُ وَ يَهِلَّكَ يَصْلِي عَلَى الْبَيْتِ صَلَالِهِ لَهُمَّ وَ يَدْعُو اللَّهَ عَالِيَّ حَمَبِرَهُ
 وَ يَنْخَطُنَهُ لِرَوَّهُ وَ يَسْتَبِي عَلَيْهِ يَهِيَّنَهُ فَازَالَ لِمَعَ لِي بَلَنَ الْوَادِي سَعِيَ الْلَّلَّانَ
 لِلْأَخْضَرِ بَسْعَاهَنِيَّ بَلِدَرَقَ فَيَصْدَعَ عَلَيْهِمَا وَ يَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ عَلَى الْأَصْفَافِ
 وَ هَذَا سَوَاطِ فَيَطُوفُ سَبْعَةً سَوَاطِ بَيْتِيِّيَّ بِالْأَصْفَافِ وَ يَخْتَمُ بِالْأَرْدَهُ ثُمَّ
 يَقِيمُ بِكَتَةَ حَدَّلَ مَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ كَمَا بَدَ الْمَفَادِ كَمَا نَبَدَ بَدَلَ بَوْلَهُ الْمَرْدِيَّهُ
 يَشُورُ خَطْبَهُ لِأَمَاءِ لِزَغْيَسَلِ الْأَوْفَ وَ بَعْدَهُ لِلنَّاسِ فِيهَا الْخَرْجُ مِنَّا وَ الصَّلَاةُ بِعِرْفَاتٍ

يكتسب كل حصانٍ ويقف عند ها ويدعو مير علی المی تلبیها ملک ذلك
ويقف عند ها میر علی بجهة العقبة كذلك ولا يقف عند ها فاذ ذلك
خل العذر علی بجهة ذلك بعد زوال اللئم كذلك فاذا اراد امان سمح له بغير
نفر لی مکته وان اراد امان فیتم علی بجهة ذلك يوم الرابع بعد زوال
اللئم فما زال قدر الرمی في هذا اليوم قبل الزوال بعد طلوع الفجر ياجرب
عند ابی حینی قدر خیل مکته و بکثرة فی ایام بعد زوال ایام
خیل برمی و اذ افرج مکته نزل بالمحصنة طاف بالبيت سبع مسالٍ سوا ط
لابد فیها وهذا طاف بالصدر وهو واجب لاعلی هدف مکته میعود
لی اهدف فان لم يدخل المخفر مکته هدر و توجها لی عرفات و وفق بجا
على ما قد مناه سقط عنه طواف لعدور ولا بین علیه لر که و غریب
الوقوف بعرفة ما بين زوال اللئم و عرفه ابی طلوع الفجر و عن المخ
فقد ادرك الحج و عزاجها زار عرفه وهو ما يمر لونه علیه و لم يعلم لاما فر
اجزاء ذلك عن الموقف والملائكة في جمیع ذلك كالجبل غير بخالعکنة

فتكشف وجهها وارتفاع صوتها بالتبيبة وارتفاع في الطواف لا يرى
 بين الميلين ولا يتحقق ولكن تضر بباب الفتن
 القرآن لا يفصل عند ن Amar المفتح والآذار وصفة القرآن يجعل المتعة
 والنجف معاً على المقيمات وبقول عقبه لصلة المهر في أربن العترة
 ولنجف بشتبه ما يرى ويفيلها ميني فإذا دخل مكتبة ابتدأ نظاف
 بالبيت سبعه شواطئ بدر في الثالث لا يرى منها ويسعى بعدها بين
 الصفي والمدورة وهذه أفعال المفرد يطبق بعد السعي طواف القدور
 ويسعى بين الصفي والمدورة كابتنا في المفرد وازار على الجهة وبعد الخروج
 شاتألا وبرأ أو يدأ أو سبع بدأته فهذا دفع القرآن فان لم يكتبه ناج
 صاحب لستة يأثر في المخ اخهابه عرفه فان فاته الصدور حتى يبي في الخروج
 لم يجده الا الدور يصوّر سبعه ليأثر في زاره الى اهلها وابن صاحبها
 بذلك بعد دفعه نجف جاز وازار يدخل المغارب لكنه ووجهها العذابات
 فقد صار رأينا العترة بالوقوف وبطاعته دفع القرآن وعليه دعوة رضي

المفتح وعليه فضاؤها بباب المفتح
 المفتح لا يفصل لا يرى عند ن Amar المفتح على وجهها وارتفاع صوتها
 في المدورة وارتفاع صفة المفتح ابتدأ في المدورة
 في حجر يعمق ويدخل مكتبة فنطوف لها ويسعى وبخلافه ويفصل وفوج
 فمعه نه ويفطلع التلبية لذا ابتدأ بالطواب ويفهم مكتبة حلا لا يرى ابتدأ
 يوم الارض ويراحم المخ من المجد وفعله الحاج للفرج وعليه دم
 المفتح فان لم يجد صاحب لستة يأثر في المخ وسبعين اذاره واداره
 المفتح ابتدأ بسوق المدورة اعم وساق هدىه فان كانت بدأته قلدها
 مكتبة او يعلو او اسرع البدأته عند ابي يوسف ومدرو هو اذاره
 صاحب لستة يأثر في المخ اخهابه عرفه فان فاته الصدور حتى يبي في الخروج
 ويسعى ولم يدخل حتى يرحم المخ وعمره وبرأه وان قد دفعه قبله جاز
 وعليه دعى فاد احلق يوم الخروج فقد دخل حلا الاصوات وليس له مكتبة
 المفتح ولا اذاره وان المدورة لا فواد خاصة واداعي المفتح الى بلده بعد زاغه

فعلبه دع وان قصر بذا ورجل افعلبه دع وان فقل قد منسية
 لظا فير فعلبه صدق ذوان قصر خمسة لظا فير نتفقة خذل دير ورجل به
 فعلبه صدق عند ابي حنيفة وابي يوسف رجمها اللهم وفالحمد لله رب
 وانزطبي وحلاق وليسر خ علمه رهون محجز از شاء ذبح شاتا وان
 شاء تصدق على ستر ساكن بسلام اصون عرضها وارشاد
 صادر لشذ لياجر وان قبيل وان سر بوعة فعلبه دع وان حاص في احد
 التبيلين قبل الوقوف بعرفته فسد حصر وعلبه شاهه ويعني في الحج
 كامباني خ لم يفدي الحج وعلبه للفضا وليسر علبه لان يقارف لاعونه
 اذا حج بهاني للفضا وان حاص في الوقوف بعرفته لم يفسد حصر وعلبه
 بد نه وان جامع بعد الحلاق فعلبه شاهه وان حاص في عبوده قبل ان يطه
 لم يبعد اسوان ط افسدها ويعني فيها وفضهاها وعلبه شاهه وان ولي
 بعد ما طاف واربع اسوان ط فعلبه شاهه وان افسد عرته وان حاص
 تا بش اكان من جامع عادا وان طاف طراز المعد ومحنة افغليه

خل العرة ومر يكن ساق المهدى بطل تسعه ونرا حج العمرة قبل ان يمر الحج
 فطاف لها اقل خل بعد اسوان ط افسد حصلت اسمر الحج فتمها ولعمرها الحج
 كان متنعا از طاف العمرة قبل اسمر الحج امر بعد اسوان ط افصاعد اذ متنع
 حعاص من ذلك لم يكتفى اسمر الحج سوال ورق وان العقدة وعمر زن المحفا فلهم لا يهمني الحج
 عليه بالحر لعامه وان عقد تجهاز اذ حاضر المدحه عند امتحن واعتنى في عصي نعث
 كابص عصر الحج غير اتها لا يطهري بابيت حتى تطهري وان حاضر بعد الاربعه
 وطهاف لان زاره لعرفت خرمه وابعى عليه لان طهاف الصدار
 باب الحن ياتي اذ اتطهيت الحج فعلبه الكفاره
 فات طهيب عضو كاملا فازار فعلبه دع وان طبقي اقل خل عصي و فعلبه صدقة
 وان لبيس وان محبطا او غطى راه سر بوعة كاملا فعلبه دع وان كان
 اهل خذل دلوك فعلبه صدق ذر وان حلاق ربع راه سر فصاعد اذ افعلبه دع
 وان حلاق اقل خذل دلوك فعلبه صدق ذر وان حلاق مواضع المحاجم فعلبه
 عند ابي حنيفة رحمه الله وفان علبه صدق ذر وان قصر طا افري بذا ورجل به

صدق وان طاف جنباً فعليه شاة وغطاف طوافل الزرقاء مخدداً
 فعليه شاة وان كان جنباً فعليه بدنة والافضل ان يعبد الطواف
 ما كان عبادة لا ذبح عليه وغطاف طوافل الصدر مخدداً فعليه صدقة
 وان طاف جنباً فعليه شاة وغطاف طوافل الزرقاء ملائكة شواطط
 فاد ونها فعليه شاة وان ترك اربعاء شواطط بقي حمراً ابداً حتى يطهرا
 وغطاف طوافل الصدر فعليه صدقة وان ترك طواف
 للصدر او اربعاء شواطط منه فعليه شاة وغطاف اربعاء من الصفا
 فعليه شاة وجمد نار وغطاف حمراً في قبر الامام فعليه صدقة وغطاف
 الوقوف بالمردفة فعليه دعوة وغطاف رمي الجمار في راما وكتابه فاعله
 در وان ترك رمي يوم احد فعليه دعوة وغطاف رمي جاري لماري للذكر
 فعليه صدقة وان ترك رمي جبار العقبة في يوم الحشر فعليه دعوة وغطاف العذاف
 حتى يضط بالمردفة فعليه دعوة عند ابي حنيفة رحمه الله و كذلك المغاف
 طوافل الزرقاء عند ابي حنيفة رضى الله عنه وان افضل المحرر صيدل الورك

عليه قتله فعليه الجراء يستوي في ذلك العاشر والحادي عشر والثاني عشر
 والعادي والعشرين عند ابي حنيفة وابي يوسف ان يفوع المصيده في
 المكان الذي قتله فيه او اقرب الموضع من ذلك كان في بريه يقتصر
 دواعده ثم هو مخير في القيمة ان شاء اتباع بعاهد باذن ذبح ان
 يلغى هدئاً او ازيد اشتري بعطاها فصدق ببر على كل مسكن
 نصف صاع من ببر او صاع من لحم او شعير وان شاء صاع عن كل
 نصف صاع من ببر وربع عن كل صاع فرس عمير يوماً فان فضائل الطعام
 اقل نصف صاع فهو مخير لانه اصدق ببر وان شاء صاع عن ببر
 كما اذى قال محدث في الصيد التظير في المظير في الطيور وفي الصيغ
 شاة وفي لارناب عن ابي في المقام بدنه ورجح صيدلاً او نتف
 شعر او قطع عضواً منه خفراً نصر وان نتف ببر طاير او قطع قلبي
 صيدلاً فتح فتح لا انتفاع فعليه قيمة كاملاً وعكس بعصر صيدلاً فعليه
 قيمة فان فتح فتح لا يغير فتح ميت فعليه قيمة وليس في فتن الغراب

والمحددة والذئب والجثة والعقرب والغارة بجزاء وليس في
 قتل المعرض للبراغيث والقراصنة وقتل قاتل تصدق بآباء
 وغرق قاتل بآباء تصدق بآباء وقد ذكر جرارة وغرق قاتل بالإشكال
 لم يذكر الصيد كالميدان وبحوثها فعليه المجزأ ولابد من رقمه ما شائناً وإذا
 صار الميدان على محرر ففتنه فلا يبي على سيفه فما صدر المحرر إلى كل الميدان
 ففتنه فعليه المجزأ ولاباء سيفه ذكر المحرر المدح والبقاء والبعير والجع
 والنبط الكستكي وإن قاتل ما فسره لا يوصي بستاء نسأ فعليه المجزأ
برهان الدين الكستكي يذكر في ذكره أن الميدان ينبع من الميدان
 وإن ذكر المحرر ميدان فذلك يحتمل ميدان لا يحتمل كلها ولاباء سيفه ذكر
 للمحرر ميدان لصياده حلاله وذبحه في الميدان المحرر عليه ولا يدع
 بعيداً وفي صيد المحرر ذكر بذبحه المجزأ ولقطع حشيش المحرر
 الذي ليس بمحظوظ وهو مما ينتهي الناس فعليه قيمة وكل بذبحه المجزأ
 ما ذكرنا ذكره على المجزأ فعليه ذكره دفعه ثمنه لأن بذبحه
 الميدان تغير نوعه بمحظوظ وذبحه في الميدان دفعه ثمنه لأن بذبحه

31

محظوظ في قتل بذبحه كل واحد منها بجزء الميدان فإذا أسره حلاله
 في قتل بذبحه كل واحد منها بجزء الميدان فإذا أسره حلاله
باب الاحصان إذا أحرص المحرر بعد قتله وبعثه
 حرض منه المعيشي حل الميدان فقليله بعثه تذبح في المحرر وولعد
 من يحيى لهما بعثه بعثه بذبحها فيه ثم تخلص فكان فارزاً بعث بدمين
 ولا يحيى ذبح دخل الاحصان لا في المحرر وبعث ذبح قاتل المحرر عنده خففة
 وقال أبو يوسف ومحظوظ لا يحيى الذبح للمحضر بالذبح لا في بيع المحرر ذبح
 للمحضر بالذبح إن ذبحه متي شاء وللمحضر بالذبح إذا تخلص عليه بمحظوظ وعمق وعلى
 للمحضر بالذبح الفضلاء وعلى الفارز بمحظوظ ثمان وإذا بعث للمحضر هدياً
 وبعثه ذبحه في يوم بعثه ثم زال الاحصان فارز قدر على دراك المهدى دون
 المهدى وللذبح لم ينزل الميدان ولذلك لم يقدر على دراك المهدى دون
 الذبح خالد وارز قدر على دراك الذبح دون المهدى جاز الميدان سخاناً ون
 احرص على ذبحه وهو من نوع ذبح الميدان وذبحه في الميدان كان محظوظاً وإن قاتل على

مُهدي لقطع المتنع والقرآن ولا يجوز للكلام تقييد المدايا ولا
يجوز زبح هدي لقطع المتنع والقرآن انى يوم الخروج يجوز زبح
بقيه المدايا اي وقت شاء ولا يجوز زبح المدايا الا في الخروج
ان يصدق بهما على ساكن الحرم وغيره ولا يجيء التعرف بالمدايا
ولا يصدق في المدر الخروج لغيره والعلم الداجن لا يجيء بشيء
الانسان ذي بجهة بنفسه اى ما كان يحيى ذلك ويصدق في مجالها
وخطاها ولا يعطي لجهة لغيرها وغساق بدنه فاضطر الكروبي
بركتها ولا تستغني عن ذلك لم يركبها وان كان لها ابن لم يحلها وفوج
ضرعها بالماء لبيانه حتى يقطع للابن وغساقه عدد ما يعطي
فان كانت نظوغافليس على يده ولا زمان عزوجي فعذير زعمه غير
مقامر ولا زل صابر عبيك كبر قام عزوج مقامر وصنع بالمعيب ما شاء
ولذا اعطيت لبدنه في لطرقه وان كانت نظوغافها وصنع على
بددها وذهبها صفتها وسماها ولها كل منها هو ما لا يجيء بغيرها

فليس بمحض باسب الفوائد ومراعم الحج
ففاته الوقوف بعرفة حتى طلوع الفجر في الخوف فقد فاتته الحج وعليه
ان يطوف ويسعى ويخلد ويقضى الحج مرتقاً برواده عليه العزة لانفصال
وهي جائزة في جميع السنين افضلها ما يأمر به فعلى ما يهمها بعرفة
وادع الخروج بأمر التشريع والمعقولة وهو احرار والطوازن والسبعين
باسب المهدى المهدى ادنى اثابة ومن غير تلerner ان يطلع
الابد واليقظ والغنم بحربي في ذلك الشيء فصاعداً لا امر العنا، فانما
الجذع منه بحربي والمحور في المهدى متقطع الاذن او اكرها ومتقطع
الذنب ولا اليد ولا الرجل ولا الذاهبة العين ولا الجحاد والمعصي
التي لا تمسى الى المسى والثانية جائزة في كل شيء لا وهي من صفين عرض
طوابل الزينة وجنبها ورجوعه بعد الوقوف بعرفة فانه لا محظوظ لا بد منه
ولابد منه والبعض بحربي كل واحد منها عن سبع عشرة لاما كان كل واحد سبع
يريد القربة فما زال احد هن بصير للحول بجز الباقيين ومحظوظ لا كل

وان كانت واجهة اقام غيرها مقاها وصنع بها مأساة وفقد
 هدى لقطعه والمتعد والقراء ولا يقل دراهمه ولا
 دراهم خبابات **كتاب البيهقي**
 السبع بعقد بالبيهقي القبول إذا كان بالفظ الماضي وإذا أجب
 أحد المتعاقدين السبع فالآخر يختار إثناين، قبل في المجلس وإن شاء
 رده ولهم فلوز المحابين قبل القبول يطلب البيهقي ولذا حصل لا
 بحاب والقبول لغير السبع ولا يختار واحد منها إلا في غيره وعدده
 سفينة والاعواد المسار إليها يحتاج إلى عفر مقدارها في جولن
 السبع والثمان المطلقة لا تصح إلا أن يكرر قدره والصيغة
 وبمحض السبع ثم يحل إذا كان لجعل ملوكاً أو طلاق المترافق السبع
 كان على غالبيته العقد للبلد وان كانت التفقة مختلفة فالسبع فاسدة
 إلا أن يبين أحد هما وبمحض سبع الطعام والحبوب مثلاً ومحظ
 وبأنه بعيد عن لا يعرف مقداره وبوزن جوز عينه لا يعرف مقداره ومن

ياع صبر طعام كل فغير بدر هر جاز السبع في قيفر واحد عند الحسين
 سمح له لسانه لأن يسيحي جملة فقراته وغزيراع فطبيع غير كل شاهة بدر هر
 فما يسع فاسدة في جبها و كذلك عن ياع نؤوا مذكرة كل ذراع
 بدر هر ولسيحة لذراع وغزيراع صبرة على إنها ما يترقبها
 در هر فوجدها القلقان المستري بالخيار إثناين، لخذ الموج وبحصه
 خلثمن وان شاه، فسح السبع وان وجدها الكثرة فالزراوة للباع وعلوستري
 نؤوا على عشرة لذراع بعشرة در هر وارضا على إنها ما يترقب ذراع بامه در هر
 فوجدها القلقان المستري بالخيار إثناين، لخذها بجمع المئران إثناين، تر كما
 وان وجدها الكثرة لذراع الذي شاه فهو المستري والخيار للباع
 وان قال بعثتها على إنها ما يترقب ذراع بامه در هر كل ذراع بدر هر فوجدها
 ناقصة فهو بالخيار إثناين، لخذها بحصتها المئران إثناين، تر كما وان عددا
 زائدة كالتلستري بالخيار إثناين، لخذ الجميع كل ذراع بدر هر وان شاه
 فسح السبع وغزيراع داراً لدخلنا وها في السبع وان لم يسمها وغزيراع ارضاً

دخلوا فها على الخلاف في السبع وان لم يسموا ولا يدخل المتراع في السبع
 لا يدخل لا بما يسمى وفروعه مخللاً او بغير فبرئه فمما ترتب على الان
 يضرط ما المبتاع ويعال للبائع اقطعها وسلمه للبائع الى المبتاع وغایع ممثلاً
 لم يدل صاحبها وقد بدأ جاز السبع ووجوب على المتربي وقطعها في
 الحال فما يضرطها على الخلاف في السبع ولا يجوز تردد سعمة وسبيشني
 منها ارضاً معلومة ويجوز سع الحنطة في سبليها او بالاقلاق في فئة
 وغایع داراً دخل في السبع مفاسخ اغلاقها ولجرة الكمال ونافذ المتربي
 البائع ولعنة وزان المتربي وغایع سلعة يمن قبل المتربي
 ادفع المثل وواذا دفع المثل قبل للبائع سلم للبائع وغایع سلعة سبعة
 او سباعاً بغير قيمها سباعاً بام خيار المترط
 خيار المترط جاز في السبع للبائع والمتربي ولها الخيار لشائعاً يضرط
 دونها لا يجوز لا يضرط ذلك عند ابي حنيفة رضي الله عنه
 وفالتجوز اذا سبعة معلومة وختار البائع بسبعين

خروج المسبعين طلبه فما قبضه المتربي هلك في يده فضمنها بالقيمة خار
 للشري لامنعوا خروج المسبعين طلبه البائع لا المتربي لا يملكه عند
 ابي حنيفة رحمه الله فما هلك في يده هلك بالمن و كذلك امر خلعيه
 وغاش ط الخمار قبل ان يفتح في هذه الخمار ولها نجزة فما جاز
 بغير حضر صاحبها جاز وان يفتح لم يجز لان يجوز الا خاصم او اذ امانت
 من اهل الخمار بطل خياره ولم ينفصل الى وتره وغایع عبداً على اخبار
 لوكايت فما يختلف ذلك ما المتربي بالخمار ان ساء لخذه بمحض
 المثل لانه اذ ترك باه خيار المقربة
 وعتربيه لمن يفاسع جاز ولها الخمار اذاره لانه اء
 لخذه وانه اء ترتكه وغایع المثل فما يفاسع لخياره وان نظر الى وجه القبرة
 او الى ظاهر المثوب طيباً او الى وجه المخاربة او الى وجه الدابة وكم يهمها
 فالخيار له وان رأى صحن الدار فما يفاسع له وان لم يشاهده يسوها وسبعين
 الاعي وسراوه جاز ولها الخمار اذا سببي ويسقط خياره باختصار

في الجارين دون الغلغر فإذا حدث عند المشرقي عيب ثم اطلع على عيوبه
كان عند البائع فله أن يرجع بعقصانه إلى العبيب لا يرمي المبيع رأه
إذ يرمي البائع إن رأى خلعة بعيوبه وإن قطع للمشرقي التي يرى خاطر
أو صبغه أو لثة السوق بعيوبه ثم اطلع على عيوبه رجع بعقصانه
وليس للبائع إن رأى خلعة وغرسري عبداً فاعتقله ومات المطبع
على عيبه رجع بعقصانه فانقضى المشرقي العبد وكان طعاماً فأكله
لم يرجع عليه بعيوبه في قوله يحيى سقر ضي شعنة ورثي عبداً عيوبه
ثُمَّ رأى عيوبه فانقضى العاضي فله أن رأى عيوبه على ما يعوده وإن
بعض قضاة العاضي فيلس له إن رأى خلعة وغرسري عبداً وشرط البراءة
من كل عيب فليس له إن رأى عيوبه وإن لم يرمي العيوب لم يعذبها
باب البيع لغناه. إذا كان بعد العصافين
أو كلما مatura فالبيع فاسد كالبيع بالميزة أو بالدعاوى بالجزء بالجزء
وكذلك إذا كان غير جلوك كآخر وسع أو المولد والمدبر والمكابر

المبيع إذا كان يعرف بالجسر أو سمه إذا كان يعرف بالسم أو يذوقه
إذ كان يعرف بالذوق ولا يستطيع خارج في العقار حتى يوصى منه
ورثي ملك غيره فالمالك بالجنيار إسلام، أحاز المبيع وإن شاء ففتح ولد المبيع
إذ كان المعقود عليه باقياً وللتعاقدات بحالها وغرسري عبداً حذفه
فاسترها ثم رأى الخوجان له أن يرميها ورثي وللخيار الرقية
بطلاقه وغرسري ستم استرها بعد مدة فان كان على الصنف التي
رأه فلا خيار له وإن وجده مستغرقاً فله الجنيار باب
خيان العبيب فإذا اطلع للمشرقي على عيب في المبيع فهو الجذر
لذاته، أخذه الجميع المأمور وإن شاء درجه وليس له أن ينكروها، أخذ
البعصان وكل ما أوجبه بعصانه في علاجها التجار فهو عيب لا يهان
والبول في الفراش والبررة عيب في الصغير فالمسلخ فان المطبع فليس
ذلك بعيوب حتى يعمره بعد الابوغ والبغ والذر عيب في الجارين
وليس بعيوب في الغلغر إلا أن يكون من داء والزناد ولد المبيع

فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا مَسَّهُ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مَا مَسَّهُ
وَإِذَا فَبَرَّ مَسْيَرِيَّ بِالْمَسْيَرِ فِي الْبَعْدِ الْعَادِيِّ بِالْمَسْيَرِ
عَوْنَانَ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُ مَا لَمْ يَلْمِسْ وَلَمْ يَتَهَبْ فِيمَا رَأَى وَكُلَّ وَاحِدٍ
الْمُتَعَاقِدِينَ فِي الْمَسْيَرِ فَإِنَّ رَاعِيَ الْمَسْيَرِ يَنْهَا بِهِ
أَوْ سَابِطَتْهُ وَمُسْتَهْلِكَهُ بِطَلَاقِ الْمَسْيَرِ فِيهَا وَإِنْ جَمِيعَ بَنِي عَبْدِ وَهَدَى
لَوْمَنْ عَبْدَهُ وَعَبْدَهُ غَيْرَهُ صَحُّ الْعَقْدِ فِي الْعِدَّةِ بِحُصْنِهِ عَزَّالَهُ وَنَبِيُّهُ رَسُولُهُ
الصَّلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَجْشُورِ وَعَنِ الْمَوْعِدِ عَلَيْهِ سَفَرَهُ غَيْرَهُ وَغَيْرَهُ
الْمَلْكُ بَعْدِ الْمُحَاذِرِ الْبَادِيِّ وَالْمَسْيَرِ عِنْدَ إِذَانَةِ الْجَمِيعِ وَكُلُّهُ لِلْوَكِيرِهِ
وَلَا يَفْسُدُ بِهِ الْعَقْدُ وَعَرْكَهُ مَلْكُهُ كُنْدُوكِيُّهُ صَيْغَرِيُّهُ لَهُمَا ذُورٌ حِرْجُونْهُنْ
الْأَخْرَمُ لِغَرْقِ بَيْنَهُمَا وَكَذَلِكَ لَهُمَا كَذَلِكَ لَهُمَا كَذَلِكَ فَإِنْ فَرَقْ بَيْنَهُمَا
كَرَهَ لِرَدَدِكَ وَجَازَ لِالْمَسْيَرِ وَانْكَانَ كَانَ كَبِيرَهُ فَلَا يَرْجِعُهُ مَا مَنَعَهُ \diamond
بَابُ الْأَفَالِنَ الْأَفَالِنُ جَارِهُ فِي الْمَسْيَرِ بِمَيْلِ الْمَنْ
لَا وَلِفَانَ سَرَطَانُهُ فَلَمْ يَنْهَا وَأَكَرَهَ فَالسَّرَطَانُ بَاطِلٌ فَنَرَقَهُ مَنَدَالَهُ لِلْأَوَّلِ

فاسد ولا مجوز بسع السماك في ماء ولا بسع الطير في الهواء ولا مجوز بسع
الملد ولا النساع ولا بسع للربح في الفرع والصنوف على ظهر الغنم وذراع
من ثوب وجنبي في سقف وضرير الفاينص وسع الملاينة وسع بسع
التمر على التخلص خصيصاً ولا مجوز لسبعين بالفأله بحر و للملد مسنو ولا مجوز
سع ثوب غزوين وغرامع عبداً على ان يعتقد له شرقي ويدبره او يكتبه
او بشع امهة على النسبي ولها فالسبعين فاسد و كذلك لوابع عبداً على
ان يستخدمه البائع سهلاً او حذراً على ان يكتبهما على سقوطه شرقي
درهماً او على نهدي له هدى بغير وغرامع عيناً على ان يسلمهما اليه بغير
السمير فالسبعين فاسد وغرامع حارثة لا تحملها فسد السبع وغرامع شرقي ثواباً
على سقوطه على البائع وتخبره قبضها وفباء او تعلم على ان يجذبها
او يسرها كما فالسبعين فالسبعين الى التبر ويز و المهرجان وصواليه
و فضل اليه و داذه لم يعرفي لم تبايعان ذلك فاسد ولا مجوز لسبعين الى التبر
والذين ياس والقطاف وقد ور الملح فان هر رضي باسقاطه لاجمل

فأكاله أو أتبرّز نهر رابع مكابله لـ نهر هو نهر نهر لم يجر المسيري من ران نهر بيعه
ولاباً كلّه حتى يعيد الكيل ووزن وانصراف في الماء فقبل القبض جان
وبحوز المسيري إن زيداً يابع في الماء وبحوز للباع إن زيد نهر المبيع
وبحوز نهر خط الماء ويتعلق لاستهلاف الجميع ذلك وعذاب
ثغر حالهم أخذوا جلهم على صار هو جل وكملاً نهر بن حال نهر اجلهم
صاحب صار هو جل نهر الفرض فانما جيله يصح فانما
الرابوا الرابع في كلّ كيل ووزن فين يبع بجنسه فالعلم نهر الكيل
مع الجنس والوزن يبع بجنسه فانما يبع المكيل والموزن بجنسه
مثلاً بمثيل جاز السبع وان تفاصيله يجزو لا يجوز ببع الجنس بالردي
ما في الراب الاميل بمثيل فانما يدعى الوصفان الجنس والمعنى المضمون
حل لتفاصل النساء وانما يدعى حم النساء وتفاصل النساء وانما يدعى
احدهما وعدها يدعى حل لتفاصل وعم النساء وكل شيء يصور سلسلة
لتصفيي نهر يدعى حل على نهر النساء في كلّ كيل نهر من كيل نهر بانه ذلك

والمعدودات التي لا تتفاوت كالمجوز والبيعن وفي المذروعة
ولا يجوز التسلم في المبواز ولا في لطافه ولا في الجلوس عددا ولا
في الخطيب حفظا ولا في الطبرة حفظا ولا يجوز التسلم حتى يكرر المدفوع
موجها مخزيرا العقد إلى حيز المدح ولا يصح التسلم إلا موجلا ولابع
لاباجيل فمعلوم ولا يصح التسلم إلا بحال رجل عيشه ولا يذراع رجل
يعيش ولا في طعام فرثة بعينها أو ملائكة خلدة بعينها ولا يصح التسلم
عند أبي حنيفة ر حمل العدة لا يسع سريره لا يذكر في العقد وهو جنس
معلوم ونوع معلوم وصفة معلومة ومقدار معلوم ولا يذراع ملائكة
و يعرف مقداره إلا سريره لا يذكر في العقد على قدره كبار
والموزون في المعدود وتسبيحة المكان الذي ينوي فيه إذ كان
لرجل ومؤنة وقال أبو يوسف بن محمد ر حمد الله لا يخلع إلى تسبيحة
المال الذي كان معينا ولا إلى مكان التسليم وبيانه في وضيع العقد
ولا يصح التسلم حتى يفيض على ماله قبل إزفاره ولا يجوز التصرف

في ما لا ينجزه المسلم في قبل قبضه ولا ينجزه الشرك ولا التوسيط
 في المسلم فيه ويجوز للسلم في الشاب إذا سحب أو عرض أو ورقة ولا يجوز للسلم
 في المعاهر ولا في المخزير ولا في المعاهر ولا في المخزير إذا سحب طيباً معلقاً
 وكلما المكن ضبط صفت وعرف مقداره جاز المسلم فيه وما لا يضبط صفت
 ولا يعرف مقداره لا يجوز للسلم فيه ويجوز بيع الكلب العقيم والبائع
 ولا يجوز بيع المخزير ولا يجوز بيع ورقة الغزال لأن يكون
 بيع الغزال أعمى الكورات وأهل المدح في البياعات كالمسلم
 لا في المخزير خاصةً فإن عقده على المخزير كعقد المسلم على العصي
 وعقده على المخزير كعقد المسلم على الشاة كتاب
الصرف — للصرف هو البيع إذا كان كل واحد مع صيغة المخزير
 فان يبيع فضة أو ذهب أو بذبابة كلها أو بذبابة كلها
 في المخزير والصياغة ولا يبدأ فضف الشاب قبل المخزير
 الذهب بالفضة جاز التفاصير وجب التفاصير وإن فرق في الصرف

قبل قبض العصي واحداً بطل العقد ولا يجوز التصرف في العصي
 قبل قبضه وبعده بيع الذهب بالفضة مجازة وبيع سيفاً مجازاً به
 درهم وحلبة حسورة مما فد في خزينة خشب درهماً جاز السع
 وكان لغيره عrecht الفضة وإن لم يبيط ذلك وكذلك كان قال
 خدهذه الخسرين خزنة ما كان لم يفاصي أخلي لفرق بطل العقد في
 الخليدة والستيفان كان لا ينجز العصي لفسد ما كان كان ينجز بغير
 ضرب جاز السع في الستيف وبطل في الخليدة ومن ياع لزاء فضيئه
 لفرق أو قد قبض بغير لمن بطل العقد فيما لم يقبض وصح بما يقبر
 لذا ما شركت بهما وإن سحب بغير لاماً كان المترى بالتجار لزاء
 لخذ ما باقي بمحشر وإن ساء رزه وإن ياع فقطع لزءه واسحب بما
 لخذ ما باقي بمحشر وإن ساء رزه وإن ياع درهم وديناراً بدينار
 ودرهم جاز السع وجعل كل درهم المخزير الحسن لا يخدر وإن علحد
 عشر درهماً بعشر درهم ودينار جاز السع وكانت لعشرة بيتاً لها

وقال عمار السعى لغلوس و بطيء في بي و لغلوس الاعطون نصف درهم
لغلوس و نصفاً لاحبة جاز و كانت لغلوس النصف لاحبة لهم
كتاب الرهن لالهني عقد بالإيجاب الفوري
وبنها القبض فما ذاقبض المدين الهرن محظوظاً غير غامضه العقد في وامر
يقبضه فالاهرن بالخيار لغلوس سنه ولغلوس ارجع غلر هن فان اسلام الدي
فقطبضه دخل في ضمانه و لا يصح الهرن الاعدين ضمبيه من ضمبيه
بالاقد خرقه سه و من الديون فما ذا هلك في يدهن و قيمه و لالهني
صار المدين مستوفياً الديون خالماً و ان كانت قيمة الهرن لكره فالفضل امانه
وان كانت قد سقطت للدين بقدرها و ارجع لمدين الفضل و المدين
هرن المثاع و لا يهمني على رهبر الخد فر الخد و ارجع في الهرن
دفر لامه و لا يهمني هن الخد و لعرض دعنه ما و لا يصح الهرن الاعدا
كالورايع والمضاربات والاسرة و صح الهرن من الاسلام و الهرن
والاسلام في وارهلك في مجلس العقد الهرن لالهني و صار المدين مستوفياً

والدinars بدرهم و بمحض سع دره بضربيه و هن علة بدره صحيح
ودر هن غلة و اذا كان الغائب على الدر لهن الفضي في فضي و اذا كان
الغالب على المدين الذهب في ذهبي يعتبر فيه اخر تحرر لالهني
ما يعتبر في الجاكي و اذا كان الغائب عليهما الغش فليس في حكم الدر
و المدين فما ذا يبت بجهنهما من فاضل جاز و اذ استريها سلعة
تم كسدت و ترك الناس لمعاملتهما ببطل السع عند اذني حنيفة
وقال ابو يوسف محمد الله عليه قيمتها يومني و قال محمد محمد الله عليه
قيمتها لغماً ماتعامل الناس بها و بمحض السع بالغلوس النافقة و تركها
وان كانت كاسدة لم يرجع بها حتى يعينها و اذا باع بالغلوس
النافقة تم كسدت بطل السع عند اذني حنيفة محمد الله و خلاه
سباب نصف دره لغلوس حاز السع و عليهما يباع بنصف دره
الغلوس و راعي القبر في دره بما فقا عطني بنصفه فلوساً
وبنصف نصفاً الاجرة فسداً السع في الجميع عند اذني حنيفة ضبي لعنة

فإذا نفقة على وضع للأهراف على بعده بدل جاز وليس للهذا نزول للأهراف أخره
 نزوله فان هلاك في بعده هلاك نفعه وإن المدحور بعده لا ينفعه وإن المدحور
 وإن الملك والموزع وإن رهبة بعدها هلاك بهلاك ما خلصه في ازاحتها
 في الجودة وغركان لردين على غرفة فأخذ منه مثلاً وبيز فان فقره على
 أنذا كان ثبوتاً فانه ليسى لعند أبي حنيفة ومحمد وعمر والمسود فالابوعيف
 محمد السير ثم الرايوف برجوع بالجهاز وغره عبد بن الفدر هير
 فبعضه حضرت أحد ما لم يكن له اذن بتصريحه يوذى باقى للدين والذى
 وكم الأهراف المنهل والمدحور بعدها ينفع عند حلول الدين فالوكالات ينبع
 فان سرطان في عقد الأهراف فليس للأهراف غير لرعنها فان عزله لم ينفع
 طرزات الأهراف بعزله والهذا نزول طرال الأهراف بعزله ومحبسه بعزله
 وإن كان الأهراف في بعده فليس عليه أن يكتبه من ينفع حتى يقصيه الدين ثم
 فإذا قضاه الدين فليلة سر الأهراف ينفع فإذا لم ينفع الأهراف فليس
 فالسبعين موقف فان جذول المدحور جاز السبع وإن فضله الأهراف ينفع
 فإذا قضاه الدين فليلة سر الأهراف ينفع فإذا لم ينفع الأهراف ينفع

وإن نفقة على الأهراف بعد الأهراف نفعه ينفع فان كان الدين حالاً طرابيله
 الدين وإن كان نفعه ينفعه مثلاً خذ منه قيمة العبد بجعله هنا مثلاً
 حتى يحال الدين وإن كان الأهراف معه لا ينفعه العبد في قيمة فضلي
 حال الدين ثم يرجع العبد على مولاه وكذلك أنا نسأه بذلك الأهراف للهذا
 وإن استملكته لجنيه فالمدحور بعده ينفعه في تصفيته وبأخذ قيمة
 ينفعه هنا في يده وجنابه للأهراف على الأهراف مضمونة وجنابه الدين
 على سقطه على الدين بعدها وجنابه للأهراف على الأهراف على المدحور على
 ما يهدره ولجمع البيت الذي ينفعه الأهراف على الأهراف واجهه الأبي
 على الأهراف ونفقه الأهراف على الأهراف مثلاً للأهراف يكتبه هنا بعده بعده
 فان هلاك هلاك بعده بعده وان هلاك الأصل بعده النساء لا يكتبه الأهراف
 يكتبه النساء ثم صوره قيمة الأصل عشرة وقيمة الماء خمسة
 الدين بسبعين فيقسم الدين على قيمة الأصل وال النساء فيما الأصل عذابها
 لصاحت النساء اربعين فبعطي الأهراف للهذا نزول ينفعه وإن عذاب النساء

عَاكِلَ الصَّنَافِ وَإِذَا مَاتَ لِلْأَهْرَانِ وَصَبَرَ لِلرَّهْنِ وَفَصَلَ لِلْدَبْرِ فَأَنْزَلَهُ
بِكَنْ لَهُ وَصَلَ نَصِيلَ الْقَاضِيِّ لِهِ وَصَبَرَ نَصِيلَ اللَّهِ وَبَعْدَ كَنَابَ
الْجَمَرَ لِلْأَسَابِبِ الْمُوْجَبَ لِلْجَمَرِ الْصَّغِيرَ وَالْأَرْقَ وَالْجَمَرَ وَالْمَجْمَرَ
نَصَرَفَ لِلصَّغِيرِ لِإِبَادَرِ وَلِيَنْتَهِ وَلَا نَصَرَفَ لِلْعَدَا لِإِبَادَرِ سَيِّدِهِ وَلَا يَحْمَدُ
نَصَرَفَ لِلْمَجْمَرِ لِلْمَغْلُوبِ بِحَالِ فَزْبَاعِ مِنْ هَوَادِ وَسَيِّدِهِ وَهُوَ يَقْلِبُ
الْبَسْعَ وَيَقْصِدُهُ فَالْوَلِيُّ بِالْجَنَارِنِ شَاءَ لِجَارِهِ إِذَا كَانَ فِيْهِ مَصْخَرَ الْأَرْ
شَاءَ سَخَّرَ وَهَذِهِ الْمَعَانِيُّ الْمُكَلَّهُ تَوْجِبُ الْجَمَرَ فِي لَا فَوْلَدَ وَلَا فَعَلَ
فَالصَّبَيِّ وَالْمَجْمَرَ لَا يَصْبِحُ غَفُودَهَا وَلَا يَفْلُرُهَا وَلَا يَقْعُ طَلَمَهَا وَلَا
عَتَافَهَا وَإِذَا تَلَقَّا بَيْنَهُمَا ضَمَانَرِ وَإِمَّا لِلْعَدَدِ فَأَفْوَلَزَ فَذَهَبَ فِيْهِ
نَصَرَغَرَ نَافِدَهِ فِي حَمْرَهِ لَهُ فَإِذَا قَاتَلَ لِنَهْرِ بَعْدَ لَهْرِهِ وَلِمَدَرِهِ فِيْهِ
وَإِذَا قَاتَلَهُ وَفَصَاصِهِ لِهِ مَرَنِيْهِ حَالَ وَيَنْدَ طَلَافَهُ وَقَالَ بُو خَيْفَرَ حَمْرَهُ
لَا يَنْجُ عَلَيْهِ أَسْفِيرَ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ قَاتَلَهُ عَلَيْهِ وَنَصَرَفَهُ بِالْجَانِشِ وَلِنَكَانِهِ مُنْدَهِ
مُنْدَهِ لَا يَنْلَفِطُ مِنَ الْمَرْدِ فَالْأَغْرِيَهُ فِيْهِ وَلَا مَصْخَرَ لَا لَهْرَهُ فَالْأَدَمَعَهُ سَيِّدِ

ويفسر لازم على فمه لازم وهو القبر ففمه لازم وهو الفك
فالصابر لا يصر سقط لازم ولا صابر لازم، لافتكم لازم
في لازم ولا بحور في الدين عند أبي حنيفة ومجاهد رحمه الله ولا يصر لازم
رهنها وأذاره رعنينا واحده عند رجلين ندين بكل واحد منها جائز
ووجهها لازم كل واحد منها والمفهوم على كل واحد منها حصر دينها
فإن فضي أحد ما دينه كانت كلها في يد لآخر حتى ينتهي دينه وغزب
عبدًا على زر هبته المسربي بالمرسبي بعده فامتنع للمسري برسمه
لم يصر على زر هبته المسربي بالمرسبي بعده فامتنع للمسري برسمه
الآن بدفع المسربي المراجحة أو بددفع فمه لازم لازم لازم وله لازم بخط
لألفه سفه وله لازم وله لازم وله لازم الذي في عياله وإن حفظ لازم
من في عياله وإن دفعه لازم فلأنه لازم لازم لازم لازم للفحص
جسم يحيى فمه لازم وإن اعاده لازم لازم لازم لازم لازم للفحص
فإن هكذا في يد لازم هكذا بغيره وإن له لازم وإن يحيى إلى بدء فلأنه لازم

لما سلم اليماء إلى يحيى يبلغه خمساً وعشرين سنة فأنصرف في ذلك
 نقد تصرفه فإذابلغه خمساً وعشرين سنة سلم اليماء إلى واندر في ذلك
 من الشهد وقال أبو يوسف و محمد رحمة الله عليهما ذكره واندر في ذلك
 المصرف في ذلك فان باع لم ينفعه بغيره وإن كان فيه صلحه لجازة الحكم
 وإن اعتف عبداً لقدر عصبه وكأنه على العبد لذاته يحيى في قيمته وان ترج
 امرأة جازت كاحر فان سبيها مهملة جازت منه مقدار ما هم بها و بطل
 الفضل قال وفي ذلك غير شرط ابدع اليماء إلى بداحي بون منه
 الرشد والاجوز تصرفه ونحو الزكاة فما لا تستفيه وتفو على امرأة
 وزوجها ومن يحيى نفسه في ذلك حرام فانه لذاته يحيى
 منها ولا يسلم العايف لتفقة اليماء ويسلمها إلى ثغر خل الحاج ينفقها عليه
 في طريقه فانه يحيى بوصا يابي القراء أبواب الخير جاز في ذلك
 في ملئه وبلغه الغلام بعدها واندر في ذلك واندر في ذلك
 لم يوجد ذلك بخبيه ثغره ثغره بعدها عند أبي حنيفة رضي الله عنه

وبلغه لجا ربيه اعتصمه وله ولد فانه لم يوجد ذلك بخبيه
 سنتها سبع عشرة سنة وقال أبو يوسف و محمد رحمة الله عليهما ذكره
 ولجا ربيه خمس عشرة سنة فقد بلغا وافاراهن الغلام لجا ربيه وشكلا
 امره في البلوغ فما لفعته فالقول قولهما ولعكا اجهما احكام اليماء
 وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يجر في الدين ولا ذلة في الدين على
 رجل فطلب غرامة حبسه والجرا على مراجحة عليه وإن كان له ما
 لم يصرف فيه الحكم ولكن يحبس لدلاحته بغير امره وإن كان له ما
 در انفه وربه در انفه فضاهما العاضي بغير امره وإن كان ربها لهم
 ولمردنا نيز بعدهما العاضي في دينه وقال أبو يوسف و محمد رحمة الله
 اذا طلب غرامة للمفلس الجرا عليه بحمل العاضي عليه ومنعه من الحجيج
 والصرف والاعقار حتى لا يضر بالغواه وباع ما له اندر متنع المفلس
 بغير وقسمه بغيره بالخصوص فانه في حال الجرا فانه لم يوجد ذلك
 بعد قضاها الدين وينفع على المفلس من واله وعلى زوجها وعلى

ويقال لما بين الجمول فار قال العذر على بي لزمرأنيت ما لر فهمة والقول
في قوله مع يشن لزرا عي للفتنه لكن عز للك واذا قال لع على ما والمحج
في بيانه للبع ويفيل قوله في العيل والكثير وار قال ما لظير لم يصدق في افل
عما في دره وار قال لزمر كثيرة لم يصدق في افل عز عشره دره وار قال دره
في بسما لازن بين لكن منها وار قال لذا كذا درهم لم يصدق في افل عز عشره
درهمها وار قال لذا او كذا درهم لم يصدق في افل عز عشره درهمها وار قال
لعي او قبلى هذل قر بدين وار قال العدي وبي فهول قر رابا ثانية في بده وان
قال لزه جلبي علىك لفدر هزه فالا تزها او انتقمها او جلبي بحال او قد
قضيتهاها فهو لفدر وغر قر بدين وو جلبي فصدق المثل في الدين وكذب
في النها جيل لزمر الدين حال او ستحلف المثل في اجل وغر قر و استثنى
مشتبه باقر ارج صحي لا استثنى، ولزمر الباقي سواه لا استثنى لاعقل او لا لكن
فاز استثنى الجميع لفدر اقول و بطل الاستثنى، ولز قال لع على ما لزه هير
الاد بيله او لا، فقير حنطه لفدر ما يه دره الوجهة الدنار والفيفر وار قال

او لاده لالعناس وذوي لرجامه ولز لم يعرف المفسر ما وطلب
غمافه حبس وهو بعد احواله في حبسه الخامن في كلد بن لزمر داع عنده
حصل في يده كمئل لبسع وبدل للفوض في كلد بن لزمر بعد كالمهير
والكافلة ولم يحبس فيما سوي ذلك كعصر المغضوب وارئ لجنابات لا
ان يقع البتينة ان لعالة واذا حبسه العاضي سهر بن لع ونلام مثال
عر حاير فان لم يكشف له فالجلبي بسيمه و كذلك اذا اقام البتينة انه
امال لزه و لم يحوله بسرا و بين غواييه بعد خروجه لخبيه لازه و منته
ولا يمنعونه غر للفوض السفرويا، خلود محفل كسيه و يقسم شهاده المقصص
وقال ابو يوسف و محمد رحمه الله اذا فلس للك خال سير و بين غواييه لا
ان يفهو البتينة انه قد حصل لمال او لا يجر على المفاسد ذلك اف ضلحا
ماله و الفسق ااصلي و الطارئ سواه وغر افس و غداه متاع لاجل بعضه
ابن اعمر من فصاحي المتابع لسوق للغوا، فيه كتاب لا اقرب
لذا افر الحز لبالغ العاقد بحق لفدر اقره بمجهه او كان فاقر بلو معلوما

لر على ما يرثه ودر هر فالماهه ده هر فار قال ما يرثه ودر هر ئوب و لحد
 طلر ج في تفسير الماءه البدر في القربي و قال لر نساع لش تصله باقراره
 لم يدره المدره و غر لرق و سرط المخار لدر لرق و طل المخار و غر لرق ده
 و استثنى بناءه النفس في المقر لر الماءه و ابناءه و انان قال بنا، هذه الدار
 و العصر لفامن فهو كافال و غر لرق بير في قوصره لر الماءه و القصره
 و من لرق بير في اصطبيل لر الماءه خاصته و اذن قال غصي شوش بنا
 في هند بير لرها جميا و اذن قال لر على ئوب في ئوب لرها و اذن قال على
 ئوب في عصره لر ئوب لم يدره عشد لبي بوسه رحيمه الله لار هر و لحد
 وقال محمد يار لحد عسره ئوب و غر لرق بعصب بپ و جا، ئوب معيه
 فالقول فيه قوله و كذلك لرق بدر اهرو و قال هر ئوب فار قال لر على
 خسته في خسته بير لرق بدر لحسا لر خسته و لحدة و اذن قال لر خسته
 مع خسته لرق عصره و اذن قال لر على غر هر اي عصره لرق عصره عند
 لبي حنيفة رصي لعثمه بدره اهنداء و ما بعده و سقط العابره وقال

ابو بوسف و محمد رحيمه الله لار لعر لعشره كلها و اذن قال لر على لعر هر
 من لعر عيد اشتريه منه فان ذكر عيدا بعشره قيد المقر لهار شنست
 فسلم العيد و خذ الالف و الف لابسی للاك و اذن قال لعر عيدا و لم يعنى
 لرم الالف عند ابي حنيفة رصي لعثمه و اذن قال لر على لعر عئن خير الخير
 لعر للف و لم يعنى تفسيره و اذن قال لر لعر عئن شاع و هي زونه
 و قال المقر لجها لزرم لجها لجها في قول ابي حنيفة رحيمه الله و غر لرق لغيره
 بخاتم فلم لخلقه و الفرق و لزرا فلم بسيف قيد المصل و لغيره و لجها و لغيره
 بمحنة فلم العيد لزرم لكتسوه و اذن قال لجها لزرم على لعر فار قال اوصي
 فلات اوصي اوصي فار لرق لصحي و اذن هر لرق بدر لم يصح
 عند ابي او سعى اذ لرق بدر حاره او جه شاهه لجلي صح لاقر و لزرم
 و اذ لرق اجلي في حزن و هر بدبو و علبيه دبو في حخته و دبو نهه
 في عرضه بباب معلومه قدين الصخه و الدبر المعروه بابا لاسباب عقدت
 فاذ اقضيت و فصلت سئي كان فما لرق تبر في حال المرض فاز لم يكت عليه

ذُبُونَ فِي صِحَّتِ جَازِلِ الْفَلَرَةِ وَكَانَ الْمُقْرَنُ أَوْلَى عَرَالِ الْوَرَةِ وَأَفَالِ الْمُرَبِّزِ
 لَوْلَرَهْ بَاطِلٌ لَا نَيْصَدْ قَرِفَهْ بِعَيْتِ الْوَرَهْ وَأَفَالِ الْجَبِيْنِ فِي صِحَّتِ
 ثُمَّ قَالَ هُوَ بَنِي بَشَّتْ نَسَبَتْ وَبَطَلَ أَفَالِرَهْ كَمْ وَأَفَالِرَهْ جَبِيْنِ ثُمَّ تَرَجَّهَا
 لَمْ يَبْلُلَ أَفَالِرَهْ لَهَا وَغَرَطَقَ زَوْجَتِهِ فِي صِحَّتِ لَكَلَّا تَمَّ أَفَالِرَهْ بَادِينَ وَعَاتِ
 فَلَمَّا لَأَقْلَعَ الْدَّيْنَ فَمِنْ لَهَا مَنَهْ وَلَمْ يَقْرَأْ لَعَلَّهُ بَوْلَدَ مَثَلَهِ لَهَلَلَهْ وَلَيْسَ
 نَسَبَهْ هَرَوْفَهْ لَهَنَهْ أَبَسَهْ وَصِدَّقَ الْعَلَهِ بَشَّتْ نَسَبَتْ وَانْكَارَهْ عَيْنَاهَا وَبَنِي
 الْوَرَهْ فِي الْمِبَرَّهْ وَبَحْرَهْ أَفَالِرَهْ لَهَوَ الدَّيْنَ وَالْوَلَدُ وَالْزَوْجُ وَالْمَقْعَدُ
 وَبَعْدَلَ أَفَالِرَهْ لَهَوَ الدَّيْنَ وَالْزَوْجُ وَالْمَوْلَهْ وَلَيْبَدَلَ الْوَلَدَ لَهَادَانَ
 يَصِدَّقَهَا الْزَوْجُ وَلَسَمَدَهْ وَلَهَهَا قَابِلَهْ وَغَرَقَ بَشَّيْهَ عَرَوَ الدَّيْنَ
 وَالْوَلَدَ مَنَلَخُ وَالْعَمَرَ بَعْدَلَ أَفَالِرَهْ فِي النَّسَبِ فَلَرَكَانَ لَهَوَلَهْ
 هَرَوْفَهْ بَرِسَهْ وَبَعِيدَهُو وَلِي بَالْمِبَرَّهْ عَرَلَهْ وَانْ لَمَكَنَ لَهَوَلَهْ
 لَسَخَنَ لَهَوَلَهْ وَزَرَهَانَ بَونَهْ فَأَفَرَهْ بَاخَهْ لَمْ بَشَّتْ نَسَبَهْ أَخِي وَبَشَّارَهْ
 فِي الْمِبَرَّهْ كَتَبَتْ الْأَجَارَهْ - لَأَحْلَهَ عَنْدَهِ الْمَنَافِعَ

بَعْضٌ وَلَا تَصْحُ حَتَّى يَكُونَ لِلْمَنَافِعُ مَعْلُومَهُ وَلَا جَازِلَهُ لَكُونَ
 الْمُرَبِّزُ فِي الْمَنَافِعِ جَازِلَهُ بَكُورَ لَجَهَهُ وَلِلْمَنَافِعُ تَارِهَ نَصِيرَ مَعْلُومَهُ بِالْمَدَهَ كَالَّا
 سَيِّبَهَا لِلْدَّوْرِ لِلْسِكِنِيِّ وَلَا يَضْبِرُ لِلْزَرَاعَهُ فَبِقِيمَهِ الْعَقْدِ عَلَيْهِ مَدَهُ مَعْلُومَهُ
 لَهِ مَدَهُ كَانَتْ وَتَارِهَ نَصِيرَ مَعْلُومَهُ بِالْعَمَلِ وَالْتَّسْهِيَهُ كَمَنَ سَتَاهُ بَحَرَ جَلَّهُ
 عَلَى صِبَّنِغَهُ ثُوبَهُ وَجِيَاطَهُ أَوْ سَتَاهُ بَحَرَهُ لَهُ يَحْمَلُ عَلَيْهِ مَقْدَارَ الْمَعْلُومَهُ
 لَوْلَرَهْ كَمَهَا سَافَرَ سَمَاهَا وَتَارِهَ نَصِيرَ مَعْلُومَهُ بِالْمَعَيْنِ وَالْأَسَارِهَ كَمَنَ
 سَتَاهُ بَحَرَ جَلَّهُ لَيْسَقَلَهُ هَذَا الْطَعَامُ وَبَحَرَهُ سَيِّبَهَا لِلْدَّوْرِ وَلِلْمَوْهَهُ
 لِلْسِكِنِيِّ وَلَهَنَهُ بَيْنَ طَبَلَهِ فِيهَا وَلَهَنَزَعَهُ كَلَّهُ بَيْنَ الْأَلْخَدَادِ لِلْمَقْصَارِ
 وَالْطَهَانُ وَبَحَرَهُ سَيِّبَهَا لِلْأَرَاضِيِّ لِلْزَرَاعَهُ وَلَا يَبْعَثُ الْعَقْدَهُنِيَّهُ
 مَا يَدْرِعُ فِيهَا وَلَيَقُولُ عَلَى إِنْدَرَعِهِ فَهَا مَسَاهُ وَبَحَرَهُ سَيِّبَهَا لِلْمَسَاهَهُ
 لِيَبَيْنِهِ فِيهَا وَلَيَغْرِيَهُ فِيهَا نَخَلَهُ أَوْ بَهَلَهُ فَإِذَا النَّفَقَتْ مَدَهُ لَأَحْيَاهُهُ لَهُهُ
 إِنْقَلَعَ الْبَنَاهُ وَالْغَرَسَهُ بِلَهَا فَأَرَغَهُهُ لَلَّا نَجَنَارَهُ صَاحِبُهُ لَهُهُ
 إِنْ بَزَمَ لَهُ فَيَمِنَهُ ذَلِكَ مَقْلُوعَهُ فِيلَكَهُ أَوْ بَصِيَّهُ بَرَكَهُ عَلَى حَالِهِ فِيكَهُ لَهُهُ

هذل والهز لهذا وبجز اسيجار الدواب لذكره والخلاف على طلاق
 الراكب جاز زنكها من شاء وكذلك كان اسنا، جزوها للبر وطلق
 على زنكها فلان وبلبر الور فلان فار كيهما غير لوا بس غيره كان
 ضامناً لاعطياته و كذلك كل ما يختلف باختلاف المستعمل فاما العقال
 والاخناف بالخلاف المستعمل فاما سرط سكين واحد فلم ينستك
 غيره فان سميته لفعاً وقد لا يحمل على الدابة مثل ازقول خسارة
 لقرة الخطة فلم ينجد ما هو مثل الخطة في الفرا والقرة كالسيعر
 والسيسم وليس له اتجاه ما هو لقرة الخطة كالملاع واربعها يحمل
 عليها اقطنا سنا، فليس له اتجاه مثلاً في زنجد بل وان سنا وجها
 يركبها فار دفعه بجل افعطياته ضرر ضيق قيمتها او اهميتها بالنقل
 واذل سنا، وجها يحمل عليها مقدار لام الخطة فكل الكر من افعطياته ضمن
 ما زد بالنقل واذ اكتم الدابة بجهاها وضررها فاعطيات خمر عند الحسفة
 رحمة الله والجولة على خبر ابن ابي شرط واجير خاص بالمسراك غرائب

لابحث

حتى يحيل كالصياغ والفضار والمناع اما نذر في يده ان هلاك لم يضر
 شيئاً عند اى حنيفة رضي الله عنها وقال ابو يوسف و محمد بن جعفر
 بعفيفه و ما تلف بعمله كتحقيق المؤب من قدوة المصال و انقطاع
 للحبل الذي يسدد به المكاري لخلو غرق السفينة من مذهاه مفهمن
 الا ان لا يضر بيري دعوه غرق في السفينة او سقطه من الدابة
 واذا فسد الفضل او بزع البزغ ولم يجاف لموضع المعتاد فلما فهم عليه
 فيما عطبعه فرذلك واجير المعاشر الذي يسخن الابحثة بليله نفسه
 في المدة وان لم يحيل كذا شوجهه للخدمة او لرعي الغنم و اهتماماته على
 الاجير المعاشر فيما تلف في يده ولا ما تلف من عمله واجيره تفسد ها
 الشروط كاً فسد الابحثة ومن اسياجر بعد الخدمة فليت له اسيافة
 لذا ان يتسرط ذلك و خلستا برجاً لم يحمل عليه سلاح و ركبته لي مكن جاز
 و المهم المعتاد و انساهم المصال للحفل و لوجود وارث سنا برجاً لم يحمل عليه
 مقدار اخر ازداد فاكل منه في الطريق جاز زنكه عجز ما اكل و الاجير ينبع

في الشهر واف سكته حذاراً فبدر همین جازواي اهرين فعل
 استحق المسمى في عيادة في حينفه رضي الله عنه وقال أبو يوسف
 ومحمد رحمه الله الجلة فاسدة وغرسنا، جردار كل شهر بدر هر فالعقد
 صحيح في شهر واحد فاسد في بقية الشهور الا ان سي جملة هم معلومه
 فان نكنا ساعت غسله الثاني صحيح العقد فيه ولكن للهوجران خبر
 الى اذ ينفيه وكذلك كل شهر يمكن في اوله واذ اسنا، جردار لسنة
 بعشرين درهم جازوا لمسير قسط كل ساعتين لاجرة وبحوز لخذاجه المأمور
 والمجاور ولا بحوز لخذاجه عسب النس وابحوز لاستبحار على الاردن
 وللحج وللغناء، وللنوح ولا بحوز لجارة المساع عند ابي حنيفة رضي الله عنه
 الافراني وفقال أبو يوسف محمد رحمه الله لجارة المساع جارة وبحوز
 لاستبحار لظير اجرة معلومه وبحوز بطبعها او كسوه او ليس لمسنا، جردن
 يمنع زر وجهها وطبها فان جلس مكانه ينفي لجارة لذخافه على العبي
 غرائبها وعليها الرفض لطعم المسمى وان رضعته فلمدة بين سنتين

بالعقد وتحتاجه عيادة لما سطر التجيل او بالنجيل في عبده طه
 او باستيفاء المعمود عليه حزانته بدر هر فالله جل نطالبه باجرة كل يوم
 لاهار بدر وفقال استحق بالعقد وغرسنا، جر بغير اذن مكر فالمحالان
 يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للقتار ولخاطران يطالبه باجرة حتى
 يفرغ من العمل الا ان يسرط التجيل وغرسنا، جر خانه التجيل في بيته
 قبره في بدر هر استحق الاجرة حتى يخرج لجزم النور وغرسنا، جر طيابا
 لبظخ لطعاماً للوليمة والغزير عليه وغرسنا، جر جل المقرب له لمن
 استحق الاجرة لذا فامر عيادة في حينفه رضي الله عنه وقال أبو يوسف
 ومحمد رحمه الله استحقها اخي بدر هر وذا فالار خطيط هذا التورب
 فاريها بدر هر وان خطيطه زرها فبدر همین جازواي المعاين على الاستحق
 الاجرة وان قال لار خطيطه البوير بدر هر وان خطيطه غداً بنصف درهم
 فان خاطر البوير فبدر هر والخاطر غداً فله اجر من لعنة عيادة في حينفه رضي الله عنه
 لا يتجاوز برضفه دره وان قال لار سكته في هذا الاركان عطاؤه اربعين

يضرابكني فلم يفسح وذا خبر لدار والنقطع سرب لغبيه القطب
الماء عن الرحي لفسح الاجارة وذا ما نلحد المعاقدن وقد عقد الاجارة
لنفسه لفسح الاجارة وان كان عقد ما غيره لم يفسح ويصيغ سرط الجبار
في الاجارة وفسح الاجارة بالاعذار كن استاجر دكانا في السوق البترفيه
فذهب الى دكاكن اجر دار او دكان امر لفسل فله مدة ذهب لا يقدر على فضها
الاعذار فالعرسخ الشامي العقد وبا عهدا في الدين وجلسه بعد ابهة لسفر
عليها نام بد الماء لسفر فهو عذر وان بد الماء في السفر فذهب الى دكاكن بعد
كتاب التسفعه السفعة واجبة للخليط في السبع
للخليط في السبع كالسربي الطريف للهجر وليس للسربي في الطريف الكنز
والخوارف سفعة مع الخليط فان سر للخليط فالسفعة للسربي في الطريف
فان سر لخدالهخار والسفعة يجب بعد السبع وستقر بالشهاد
وشهاد بالأخذ لذا سلهم المسربي وحثه بالحكم وذا عدم لسفون السبع
انه مد في مجلسه ذلك على المطابق ثم يضر من فيه على الباقي لذا كالسبعين فيه

فلا يجرة لها كل صانع نعمله في العين كالفضار والصياغ فله ان
بحبس العبر بعد الغرغر على رحبي يستوي في الوجه وغرسه على رأه فليس له
ان بحسب العبر لفحة كلها ان الملاع وذا استطاع على الصانع ان يعي نفس
فليس له اذ يستعمل غرفة وذا اطلق الماء فله اذ يستاجر من عليه وذا اذ
لخياط وصاحب ثوب فقال صاحب التوب امر دكان تعلم قباء وقال
لخياط لم يصأ او قال صاحب التوب للصبل غاره اذا تصيغ احمر فصبغ
اصفر فالقول قول صاحب التوب مع ميسن فارجع لخياط صناعه وان
صاحب التوب عمله في بغرجرة وقال الصانع باجرة فالقول قول صاحب
النوب مع بيسن عن دكانه حين فرز صناعته و قال اول بيسن كان حربينا
لم فله اجرة وان لم يذكر حربينا قال اجرة و قال محمد بن مسلم كان الصانع
مبتدئا بالهدا الصنعة بالوجه فالقول قوله اذ عمله باجرة والواجبيه لاجحة
القادمه لجعل الماء لا يخادر بالسمي وذا فقر للستان جعل الدار فعليه الوجه
وان لم يذكرها فان عصبها غاصبها غرفة سقطت لابوع وان وجدتها عينا

50

في السفعة وإن لم يحضر السفيع للملحق مجلس القاضي ولا ذا صنف القاضي لم يحضر
للهذه حضارة المؤهل والسفيع وإن لم يحضر بحثاً الدار بحثاً العيب والرثى فاذ لا يحضر
للسابع والسبعين في ذيه فلن يحضر بحثاً صدر في السفعة ولا يسمع القاضي البيته
حتى يحضر المتربي ويفسح للسبعين بسند من وليصني السفعة على البائع بحثاً
المدورة عليه وإن لم يحضر السفيع لاتهماه بخر عبده وهو يقدر على ذلك بطلت
سفعة وكذا إذا كان سند في المجلس ولم يهدى على أحد لم يتابعه وإن لا عند
العقار واصح العرض سفعة على عرض لخذه بطلت سفعة وبرد المعاشر
ولذا ما ذكر السفيع بطلت سفعة وإن كان المتربي لم يسعط وإن باع
السفيع بما يفتح به قبل أن يقضى له السفعة بطلت سفعة ووليد
البائع إذا باع وهو السفيع فلا سفعة له وكذا إذا صنف من الدار
عن البائع السفيع وكيل المتربي إذا اباع فله السفعة وعن البائع
بشرط الخمار فلا سفعة للسفيع فاز سلطان البائع للخمار وجبي السفعة
للسفعة وإن لم يحضر بشرط الخمار وجبي السفعة وغلى البائع دلائله

لأعلى المبالغة وعند العقار فاز فعل ذلك استقرت سفعته ولم تستطع
عند أبي حنيفة رضي الله عنه و قال محمد بن حمزة بن إبراهيم
سفعته والسفعة واجهته في العقار وان كان عالاً يسمى سفعته في
العروض والسفرة والمسلم والذي في السفعة سواءً فإذا ملك العقار
بحصن هو والجيش فنال سفعته والسفعة في الدار تزوج الزوج على بها
وبحال لملأ بها أو بناه برباداراً أو بصلاح بها فزاده عدداً ويعنى بها
عدداً أو بصلاح عنها بانتكار أو سكونه فان صلاح عنها باقراره جائت سفعة
وإذا نقدر السفيع الى القاضي فادعى المدعى وطلب السفعة شائلاً
للقاضي لمدعى عليه فان اعترض على المدعى الذي يدفع به ولا يكفره فما هو
فان عترض عليه سفحة سخال المدعى بما يعلم لذا بالذى الذي ذكره عما
فان كلما وقامت السفحة بيته سأله القاضي هل المبالغة أم لا فان انتك
للامبالغة فنال السفحة لمن بيته فان عترض على المدعى السخال المدعى بما يتراء
لوابط ما يستحق على في هذه الدار سفحة حجر الذي ذكره وبحول المدعى

فلا سفعة فيها فان سقط السفع وجبت السفعة و اذا استرخي في
 دار الخزير و سفيفها ذي لخذها بنسل الخزير فهم الخزيران
 كان سفيفها مثلاً لخذها بقيمة الخزير و الخزير و لاسفعة في المبتهة
 الا ان كور حضر مشر و طر و اذا اختلف السفع في المتربي في المتر فالقول
 قول المتربي فاذ اقام المتربي بالبيته يبيه السفع عند احيانه
 و محمد حمها الله و اذا ادعى المتربي يُنْهَا و لِقَاعِي لباق افل منه و لِمَدِي
 يقبض المتر اخذها السفع باتفاق الباقي و كان ذلك حظاً على المتر
 و اذ كان يبعض المتر اخذها بما قال المتربي و لم ينفي بِالْمُنْهَا في قوله الرابع
 و اذ لحظ للباقي على المتربي يبعض المتر سقط ذلك عن السفع و اذ قط
 جميع المتر سقط عن السفع و لمنز المتربي الباقي في المتر لمنز
 للمنز السفع و اذا اجمع السفيع فالسفعة بقيمة على عذر و لِمَدِي
 ولا يعتبر خلاف لاملاك و غير المتربي دار بعصر اخذها السفع
 بقيمة و اذ استر لها مكيل و وزن و اخذها بنسله و اذ يباع عقلاً

بعقار اخذ السفع كل واحد منها بقيمة المخزن على ما بيعت بالقليل
 بمحضها او شعير قيمتها الف او اكثر فتسليمه باطل و لاسفعة و اذ ان
 انها بيعت بدن اى زير ففيها الف فلا سفعة لها و اذا ابتلى المتربي
 فلان فسل السفعة ثم علم انه يغير فله السفعة و عراستي دار الغبة
 فهو الحصر في السفعة الا ان يلهمها الى الموكد و اذا اماع داراً لا يمقدره
 ذراع في مول الحذ الذي يلي السفع فلا سفعة لها و اذ اتى من اسهامها
 بمنز اباع بقيمة ما فالسفع للجاري في المتر او لدار المتربي و اذ اباعها
 بمنز بدفع اليه ثواباً عنده فالسفع بالمنز و دار المتر و لذك الحمولة
 في اسماط السفع عند اذى يوسف محمد الله و قال محمد محمد الله تذكر
 و اذ اباع المتربي او غرس ثم قبضي السفع بالسفع فهو الخيار اسماه
 اخذها بالمنز قيمتها البنا و الغرس فلوعاً و انسناً كلها المتربي
 قلعة و اذ اخذها السفع قبضي او غرس ثم اسحقت رجع بالمنز
 ولا يرجع بقيمة البنا و الغرس و اذ انحدرت لدار او مخزنها بادها

أوجف بحر البستان بغير فعل أحد فالسفيع بالجبار إن شاء أخذها
 بجمع الماء وإن شاء ترك وإن نقص المشتري لابناء فدل للسفيع أن
 سبب فخذ العصمة بحصتها وإن سبب فدفع وليس له أن يأخذ
 النقص وإن اتسع ارضاؤ على خلمه ما أخذها السفيع بغيرها وإن عد
 المشتري سقط على السفيع حصتها فإذا أقيمت السفيع بالدائر ولو يكن
 لها فلدي خيار الرق بين وإن وجد بها عبئاً فلما زرها بغيره وإن
 كان المشتري سلط البراءة منه وإذا اتسع بغيره موجلاً فالسفيع بالجبار
 إن شاء أخذها بغيره وإن شاء صبر حتى ينفعى الأجل ثم يأخذها
 فإذا أقسم الشركة العقار فالسفيع لجبارهم بالقسمة وإذا أسرى
 داراً فسلم السفيع السفعة تمرد المشتري بخيار الرق بين ولو سلط
 لوبعيب بعضاً، فاض فلا سفعة للسفيع وإن زرها بغيره وقناة
 أو نفأة فالسفيع السفعة كاب الشركة
 الشركة على ضربين سرقة إملاك وسرقة عقوبة فسرقة لا ملوك العين

بحر بحر جلان أو يشتري بحراً فلام بحوزه إنما يترى في نفس الأخذ
 لا يأمره وكل واحد منها في نفس صاحبها كالمجني والضربي الثاني
 سرقة العقود وهي على أربع واجهات مفاصد وعنان وشركة المصالح
 وشركة الوجهة فاما شركة المصالح فهي لرسيرك الرجالي فنيسان
 في الماء وتصرفها ود بيتها فتجوز بغير الحد بين المسلمين والمغيرة لا يجوز
 بغير الحد والمملوك ولا بغير الصبيق البالغ ولا بغيره ولا الكافر وتنعقد
 على الوكالة والكفالة وما يشتري كل واحد منها يكفر على الشركة لا
 طعم لها ولا كسرها وبا يلزم كل واحد منها غزال الدوين لاعراض في
 الاشتراك فالاعراض خال من فارق كل واحد منها اتفاق فيما بين الشركة وهي
 وصول اليه بطل المفاصد وصارت لشركة عنان أو لانعقد الشركة
 لا بالدراهم والذنابير والفلوس النافقة ولا يجوز باسوي ذلك
 إلا إن يتعامل الناس بها كالثبر والنقرة فتصبح الشركة بها وإن أدرك ذلك
 بالعروضناع كل واحد منها نصف ما له بنصف الآخر ثم عقد الشركة

وبذعر سرکن فاز على الحد هماد وزر اخونا لکبیس نهان اصفهان و فاسکه
الوجوه فالرجل ای نیز کان و لاما على اذ نیز ما الى وجوهها و بیبعا
تصح الشرکة على هذا وكل واحد منها وکل اخونی ما پیز نیز فاز سرکن
از المشری یبینها اصفهان فالیح كذلك و لا بخوار الشرکة فی احتفاظ
ان یکون المشری یبینها اذ ما فالیح كذلك و لا بخوار الشرکة فی احتفاظ
والاحسنه ای اصطیاد و اصطاده كل واحد منها و لا احتفاظ
 فهو ای دوز صاحب زر و اذ ای شرکا و لا احد منها بعد و لا اخونا و پیز نیز
یبینی علیها الاما و لا کبیس نهان لم تصح الشرکة و لا کبک کله للذیت
ایستیه و على ای جمیل الرا و بیز ای زکار صاحب الی بعد و ای زکار صاحب الای ایه
فعلیه ای جمیل الی بعد و کل شرکة فاسدة فالیح فیها على قدر المطالب و
بیطر سرکن التفاصیل و اذ ما ای ای حد لشرکن او ای ای زکاره مال ای اخون
بیطلت الشرکة و بیس لا واحد من الشرکن ان یکونی زکاره مال ای اخون
الای اذ نه فاز ای ای زکاره كل واحد منها الصاحب زر یکونی زکاره فادی كل

ولما نشر كل العناوين فتنعقد على لوكالر دو زالكتالن وصحيفة
في مال وصحف انباء وبيان في مال ويتناقضوا في النحو وبحوزان يعيد
كل واحد منها ببعض ما تردد ويعصره ولا يصح الا جمايتها اذ المفاضلة
لصحيفه وبحوزان بشركتها ومرجعها لخدمها دنایز ومرجعها لآخر
دراءه وما استراه كل واحد منها للشركة طلباً بغير دفعه لا يحتمل
على شركه بغير حصصه منه وذاهله كمال الشركة او واحد الماليين قبل اشتراك
بها بطلن الشركة وارسلي لخدمها بالر وعده مال لا يحتمل الا سعر
المسرى ببعضها على مس طا ورجع على شركه بغير حصصه لمنه وبحوز الشركة
واندر بخلط الماء ولانصح الشركة اذ مس طا لخدمها دراءه مسماها من
الربح وكل واحد عمل متفاوضين وشركي لعنوان ان يصنع لذاك
ويندفع مصاريفه ويوكد غر شهيف فينزو بده في مال ندو امانه
ولما نشر كل الصناع فالخنا طارف الصياغان بشركان على ان يقبلوا العمال
وبخوز الشركة ببعضها فبحوز ذلك وما يتفق له كل واحد منها على العمال فسر

فِي هُنْمٍ وَلَمْ يُصْنَمِرْ بِالْمَالِ بَيْنَهُ وَسِيَّلَ الْمَعْتَوْلَ بِالْمَالِ فِي فِيهِ بِصَبَبِهِ
 مِنْهُ وَأَذْارَفَ لِلْمَصَارِبِ الْمَالِ مَصَارِبِهِ وَلَمْ يَأْذِنْ لِهِ بِالْمَالِ بَيْنَهُ
 ذَلِكَ لِمَدْرَسَتِهِ الْمُدْقَعِ وَلَا تَصْرُفَ لِلْمَصَارِبِ الْمَالِ بَيْنَهُ حَتَّى يَرْجِعَ فَإِذَا رَجَعَ
 صَرَّ الْمَصَارِبِ بِهِ وَلِلْمَالِ لِهِ بِالْمَالِ وَأَذْارَفَ لِلْمَصَارِبِهِ بِالنَّصْفِ
 فَإِذْنَلَهُ أَنْ يَدْفَعَهَا مَصَارِبِهِ فَدَفَعَهَا بِالنَّدْعَةِ فَإِنْ كَانَ كَانَ رَبُّ الْمَالِ
 قَالَ لَهُ عَلَى أَنْ يَأْرِزَقَ اللَّهَ بِيَنَانَصْفِي فَلَرَبُّ الْمَالِ نَصْفُ الْمَرْجَعِ وَلِلْمَصَارِبِ
 الْمَالِ بَيْنَهُ ثَلَاثَ الْمَرْجَعِ وَالْمَدْعَوِيَّ السَّدِسِ وَإِنْ كَانَ قَالَ عَلَى أَنْ يَأْرِزَقَ اللَّهَ
 بِيَنَانَصْفِي فَلِلْمَصَارِبِ الْمَالِ بَيْنَهُ ثَلَاثَ وَبَقِيَ بَيْنَ رَبِّ الْمَالِ وَلِلْمَصَارِبِ
 لِأَنَّهُ يَنْصَفُ وَإِنْ قَالَ عَلَى أَنْ يَأْرِزَقَ اللَّهَ بِيَنَانَصْفِي فَلَرَبُّ الْمَالِ الْمَغْفِرَةِ
 مَصَارِبِهِ بِالنَّصْفِ فَلَلَّا يَنْصَفُ الْمَرْجَعُ وَلِرَبِّ الْمَالِ الْمَصْفُ لَأَيِّ
 لِلْمَصَارِبِ لِأَنَّهُ قَالَ فَإِنْ سُرْطَلِلِلْمَصَارِبِ الْمَالِ بَيْنَهُ الْمَرْجَعُ فَلَرَبُّ الْمَالِ
 نَصْفُ الْمَرْجَعِ وَلِلْمَصَارِبِ الْمَالِ بَيْنَهُ نَصْفُ الْمَرْجَعِ وَلِيَعْمَلَ لِلْمَصَارِبِ لِأَنَّهُ
 لِلْمَصَارِبِ الْمَالِ سَدِسُ الْمَرْجَعِ فِي الْمَالِ وَأَذْمَاثُ رَبِّ الْمَالِ وَلِلْمَصَارِبِ

وَاحِدُهُمْ فَالْمَالِ بَيْنَهُ ضَارِعُ الْمَلَكِ بِأَدَاءِ لَأَوْلَى وَلَمْ يَعْلَمْ كَانَ
 الْمَصَارِبِ الْمَالِ بَيْنَهُ عَقْدُ عَلَى لِسْكَنَهُ بِالْمَرْجَدِ لِلْمَسْكَنِ لَا
 يَنْعَمُ الْمَصَارِبِ الْمَالِ الَّذِي بَيْتَ الْمَالِ لِلْمَسْكَنِ نَعْمَلُ بِهِ وَغَرْبَهُ طَهَانَ
 يَكُونُ الْمَرْجَعُ بِيَنَانَصْفِي أَلَا يَسْتَحِقُ لِحَدِّهِ مَنْدَدِهِ مَسَاءً وَلَا بَدَّ
 أَنْ يَكُونَ الْمَالِ مَسَماً إِلَى الْمَصَارِبِ وَلَا يَبْدُ لِرَبِّ الْمَالِ فِي وَإِذَا صَلَّمَ الْمَصَارِبِ
 مَطْلَقَنَ جَازَ لِلْمَصَارِبِ لِيَنْشِرِي وَبِسَعِي وَيَسْأَرُ وَيَهْفَعُ وَيُوَكِّلُ
 وَلِيَسْرَ لِلَّا يَدْفَعُ لِلْمَالِ مَصَارِبَهُ لَا إِنْ يَأْذِنَ لِهِ بِالْمَالِ فِي ذَلِكَ وَإِنْ
 خَصَ لِرَبِّ الْمَالِ الْمَقْرَفَ فِي بَلَدٍ بِعِيَّنَاهُ وَبِسَعِيَّنَاهُ الْمَجْلَمَ
 أَنْ يَنْجَا وَرَدَلَكَ وَكَذَلِكَ وَإِنْ وَقَتَ لِلْمَصَارِبِ مَدَّهُ بِعِيَّنَاهُ جَازَ قَطْلَهُ
 الْعَقْدِ بِصَبَبِهِ وَلِيَسْرَ لِلْمَصَارِبِ لِيَنْشِرِي أَبَارِبَتِ الْمَالِ وَلَا يَبْنُ وَلَا يَهْنَ
 يَعْتَقُ عَلَيْهِ وَإِنْ يَنْتَهِ كَانَ شَرِّي يَقْسِرُ وَلِلْمَصَارِبِ وَإِذَا كَانَ فِي
 الْمَالِ بَيْعٌ فَلِيَسْرَ لِهِ يَنْشِرِي غَرْبَهُ عَلَيْهِ وَإِنْ يَنْتَهِ كَانَ ضَرَبَ الْمَصَارِبِ
 فَإِنْ لَكَنْ فِي الْمَالِ بَيْعٌ جَازَ لَكَ شَرِّي فَإِذَا دَرَتْ فِيْنَهُ عَنْ قَبِيبِهِ

عبدًا ولا ملة على المضاربة كنا بـ **الوكالة**
 كل عقد جائز بعقيده لأنسان بنفسه جائز بكل به وبحوز التوكيل
 بالخصوص في سائر الحقوق وبايئتها وبحوزها لاستيفاء لآدابي المحدث
 والقضاء من فاز الوكالة لتفعيل باستيفاءها مع غيبة الموكد عن المجلس
 وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يجوز التوكيل بالخصوص إلا برضاه، الخصم
 إلا أن ينزل الموكل ببعضها أو غابها حسنه ثم يأذن في صناعته **أو** قال
 أبو يوسف ومجده رحمهما الله لا يجوز التوكيل بغير رضا، الخصم وغيره طالعه
 إن يجوز الموكل على ذلك التصرف ويلزم منه الحكم والوكيل معه يفعلن العقد
 ويفصله **وإذا** وكل للوكيل البالغ أو المأذون لهما جائز وان وكل
 صبياً يحيى أيعقل السبع والشأن أو عبداً يحيى لا جائز ولا ينبع علـى
 بها الحقوق وينبع عـلـى كـلـهـماـ والـعـقـوـدـ الـيـةـ بـعـقـدـ هـاـ الـوـكـلـ عـلـىـ
 ضمـنـهـ كـلـ عـقـدـ بـصـيـفـ الـوـكـلـ لـيـ نـفـسـهـ مـيـلـ السـبـعـ وـ الـاجـارـةـ خـفـقـ
 ذـلـكـ الـعـقـدـ تـنـبعـ بـ الـوـكـلـ دـهـ الـوـكـلـ فـيـ سـلـمـ الـسـبـعـ وـ الـقـيـزـ

بطل المضاربة **وإذا** ارتدى رب المال غلاماً سارعه بحق بدار الحبـ
 بطلـ **وإن** عـزـلـ ربـ مـالـ الـمـضـارـبـ وـلـدـ عـلـمـ بـعـزـلـهـ لـحـتـىـ اـشـرـيـ وـلـاعـ
 فـقـرـ فـرـ جـانـ وـلـ اـعـلـمـ بـعـزـلـهـ وـلـ مـالـ اـعـرـ وـلـ فـلـانـ بـسـيـعـهـ الـاـيـسـغـلـ العـزـ
 خـذـ لـاـكـ ثـمـ لـاـجـعـ زـانـ يـشـرـيـ بـعـهـهـاـ يـسـاـلـ خـافـ زـانـ وـرـدـ سـلـالـ
 دـرـاهـمـ وـدـنـاـيـرـ قـدـ نـصـتـ فـلـيـسـ لـهـ أـزـيـقـرـ فـيـهـاـ وـإـذـ اـفـرـقـ وـفـيـ
 الـمـالـ بـوـرـ قـدـ بـرـجـ المـضـارـبـ فـيـ لـجـرـعـ الـحـاـكـمـ عـلـىـ قـضـاءـ الـذـيـوـ فـيـ
 لـمـ يـكـنـ لـهـ زـيـجـ مـلـزـمـ لـهـ اـخـفـضـاـ وـلـعـالـ وـكـلـ رـبـ مـالـ فـيـ لـاـقـضـنـاـ وـ
 وـهـلـكـ عـزـرـ طـالـ الـمـضـارـبـ فـيـ زـيـجـ دـرـ زـلـ سـلـالـ فـانـ زـادـ الـمـالـ
 عـلـىـ الزـيـجـ وـلـ اـعـصـانـ عـلـىـ الـمـضـارـبـ فـيـهـ وـإـذـ كـانـ اـفـسـمـاـ الـزـيـجـ وـ الـمـضـارـبـ تـجـاـهـهـاـ
 رـهـلـكـ الـمـالـ وـعـصـرـ إـذـ الـزـيـجـ حـتـىـ بـيـقـنـيـ بـحـرـبـ مـالـ رـوـسـ سـلـالـ
 فـانـ فـضـلـ سـيـ كـانـ بـيـهـهـ وـإـذـ عـجـزـ لـعـلـ سـلـالـ لـمـ يـغـيـرـ الـمـضـارـبـ
 وـإـنـ كـانـ اـفـسـمـاـ الـزـيـجـ وـفـسـخـ الـمـضـارـبـ ثـمـ عـقـدـ لـهـ فـهـلـكـ الـمـالـ
 لـمـ يـزـادـ إـذـ الـزـيـجـ لـأـقـلـ بـحـوزـ الـمـضـارـبـ لـزـيـعـ بـلـيـقـدـ وـالـنـسـيـةـ وـلـ اـبـرـجـ

فهلاك كان ضمن اضمان المهر عندي يوسف وهم اس وضمان السبع
عند محمد وهم الله وذا وكل رجل افليس احمد ما ان يتم ففيها وكله
فيه دفعه الا ان بوكالها بالخصوصه او بطلاقه وحيه بغير عوض
او بعسو عبده بغير عوض او برد وديعة عنده او قضا، دين عليه
ولبس للوكيل ان بوكال فيها وكله بما اذنها ذكر الموكلا ويقول
لهم اعلم رب اذن فانه كل بغير اذن من كل فعقد وكيلا بحضره جاره ان
عقد بغير حضره فاجازه للوكيل وله جازه والذى كل ان بغير الوكيل
غلو كالله وان لم بلغه الغل فهو على وحاله ونصره جاز حتى يعلمه
وبطلا لوكاله بوق الموكلا وجزءه جزء نامطبقا ومحافه بدار
لحسب عندها وذا وكل المكاتب ثم عجز او لما ذكر فخرج عليه الوكيل
فاذرقها فهذا الوجه بطل الموكلا علم الوكيل اوله عليه وذا املاك
الوكيل او جزء جزء نامطبقا بطل وحاله وان لحق بدار المهر
مرتدا المهر كل المهر لان يعود مثلا وغرو كل بسيئه ثم تصرف بفسس

وبطلا المهر الا شرعي ويفسر المسبع ومجاهم في العيب كل عقد
يضيف الى الموكلا كالنكلع والخلع والصلح مزدوج المدفان حقو
تعلق بالموكلا فلان بطلا بوكال الزوج بالمرد ولا بد من
وكيل المرأة تسليمها وذا طلاق الموكلا الشرعي بالمر فله لازمه نفعه
اماه فان دفعه اليه جازه ولكن الوكيل بطاله اذا بنا ومر وكل رجل
بسرى بي فلان بدرسته جسمه وصفته او جسمه ومبانعه
الان بوكاله كالنعامه فبعولان اربع لي ما رات وذا الشرعي الوكيل
ويفسر المسبع ثم طلع على عيب فلان برجه بالعيه الا ان المسبع في
فان سلم الموكلا لم يرجه لا اهادنه ومحجز التوكيل بعد القرف
والسلمه فارتقى الوكيل صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعيبه
مقابل الموكلا وذا ادفع الوكيل بالشرعي لمن من فاله وفبن المسبع
فلان برجع برع على الموكلا وان هلاك المسبع في بدء قبل حبسه هلاك
مرتدا الموكلا ولم يسقط المهر لان حبسه حتى دستور المهر فان سبب

عند أبي حنيفة رحمه الله وقال أبو يوسف و محمد رحمهما الله برأه
 المفسرون إذا وكله سبأه بيئي يعنيه فليس له أذن يشرأه لنفسه
 وإن وكله سبأه عبد يعنيه فأشري عبداً فهو الوكيل لا
 لأن يقول نوين السراء للموكل أو يشرأه بحال الموكل والوكيل المقصورة
 وكيل بالقيصر عند أبي حنيفة و أبو يوسف و محمد رحمهما الله أو
 بقبض الدین وكيل للجصومة عند أبي حنيفة رضي الله عنه وأذن
 الوكيل بالجصومة على موكله عند القاضي جاز اقرانه ولا يجوز اقرانه
 عليه عند بغير القاضي عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله لا انه يخرج من
 لخصومه وقال أبو يوسف رحمه الله يجوز اقرانه عليه عند بغير القاضي
 وغرازي انه وكيل الغائب في قبض بيته فصدق الغير ببيان
 الدین لغيره فاز خصل الغائب فصدقه والامر في الامر الغرم الذي
 يائياً ورجع به على الوكيل لبيانه بما يائياً في بدءه واز قال الذي و
 بقبض لغيره فصدقه المودع لم يوزع بتسليم اليم والعلم

بما وتكله بطلت الوكالة والوكيل بالبيع والسرى لا يجوز له اتفيد
 مع ابيه وجدته ولداته وزوجته وعبدة وبشة
 عند أبي حنيفة رضي الله عنه وقال أبو يوسف و محمد رحمهما الله بعنده
 منهم بدل القيمة التي عبده وبها بدل الوكيل بالبيع يجوز بيعه بالغيلان
 والكبيرة عند أبي حنيفة رضي الله عنه وقال أبو يوسف و محمد رحمهما الله
 لا يجوز بيعه بقصان لا يتغابن الناس في مثله والوكيل بالسرى يجوز
 عقده بدل القيمة وزراعة يتغابن الناس في مثلها لا يجوز بما
 لا يتغابن في مثله والذى لا يتغابن فيه لا يدخل تحت تهويه للعقوبة
 ما إذا صر الوكيل بالبيع لغير المبادع فضلاً باطله وإن وكله
 ببيع عبدة فباع نصفه جاز عند أبي حنيفة رضي الله عنه وإن وكله
 بدل عبد فأشري نصفه فالسراء متوقف فاز أشري باقى نصفه
 الموكل وإن وكله سبأه عصمة ام طال عمره بغيره فأشري عصمه بغيره
 من حيثها بعشرة مثلاً عصمة بغيره لغير الموكل من عشرة بعشرة بنصف درهم

معلوماً كان المال المكفل به لوجهه وإذا كان ديناً صححاً من المقول
نكتفى عنه بالغداة بالمال عليه أو بما يدر كثفي هذا البسع والمكفل
له بالجناز إزسراً طالب الذي عليه الصلوة إزسراً طالب كفيفه وحيث علن
لإكفاله بالشرط من المقول ما بايتحت فلاناً فعليه وما ذاب لدك عليه
فيلي وما غصيله فعليه فإذا قال نكتفى بالمال عليه فعانت ببيته عليه
بالضر من المكفل فأن لم يقراً ببيته فالقول هو المكفل مع بيته
في مقدار ما يعرف به فإذا عرف المكفل عنه بأكثر خزف المال بمقدار
على كفيفه وبحوز إكفاله بالمال المكفل عنه وبغير أجره فإن كفيفه
رجح ما يودي عليه وإن كفيفه لم يرجح ما يودي له ولد المكفل
إذ طالب المكفل عنه بالمال قبل الموقعي عنه فإن عزمه بالمال كان له
أن يلزمه المكفل عنه حتى يخلصه وإذا أبرأ طالب المكفل عنه أو ينفعه
منه بريء المكفل وإن أبرأ المكفل بريء المكفل عنه ولا يجوز
نطبيق أثره على إكفاله الشرط وكل ذلك لأمكن استيفاؤه من المكفل

باب إثبات إكفاله بخزاب كفاله بالنفس
وكفاله بالمال إكفاله بالنفس حاينه والمضرور بها الحضار المكفل به
وتنعقد إذا قال نكتفى بنفسه فإذا وبرقتها وبورحه وبجسله
أو براء سر وبنصفها وبثلثه وكذلك إثباته بالضميمة وهو على المثلث
أو أنا به زعيمه وفيه فائز شرط في إثباته نسلم المكفل به في وقت
بعيسنة لحضراته إذا طالبها به في ذلك الوقت فاز حضره ولا
جسسه بالمال وإذا الحضره وسلمها في مكان يقدر المكفل على حكمته
برئ المكفل عن إكفاله وإذا نكتفى على إثباته في مجلس لقاضي
فسلمها في السوق بريء وانس لم يحيي ببراءة وإذا مات المكفل
برئ المكفل عن إكفاله بالنفس فنكتفى بنفسه على أنه لم يوازن
في وقت كذا فهو ضار لاعليه وهو لف فلم يحضر في ذلك وقت لرمضه
المال وله بريء إثباته بالنفس وبحوز إكفاله بالنفس في الجدد
والقصاص عند إثباته بريء عصمه وأما إثباته بالمال فيتحقق

وإثبات إثباته بالنفس
وإثبات إثباته بالضرور
وإثبات إثباته بالجند

من الذنب ولم يرجع للحال على المحيل لأن تبكي حسره والتوي عند
أبي حنيفة لاحدرين لما شهد للحوالن ومحلف ولا يثبت عليه ولو
مفسداً قال أبو يوسف ومحمد رحمه الله هذان وجه ثالث وهو
أذ يحكم الحكم بألا سر حاليه فإذا طالب المحال عليه المحيل بثيل الحوالن
فقال المحيل أحلت بدين لي عليك لم يعيث فوله وكان عليهن الذنب
وأن طالب المحيل المحال بالحاله و قال أنا أحلتك لنقيضه لي قال
الحال بحالتي بدين لي عليك فالقول قوله قبل المحيل وبه السفاح وهو
فرصل سفار في المقص من خط الطريق كتاب

الصلح الصلح على الماء لضرب صلح مع أفراد وصلح مع سكون قوى
ان لا يقع المدعى عليه ولا يذكر وصلح مع انكار وكل ذلك جائز فان
الصلح عن اقرار اعشر فيه باعتبار في البيانات ان وقع عن مالك على وان
ووقع على المدعي فباعتبار الاجارات والصلح غير السكون ولا انكار في
حق المدعى عليه لافتداء اليمين وقطع الخصومة وفي حق المدعى يعني وان

لأنه لا ينفعه الكفاله بغير كحدود والقصاص وإذا انكفل عن المترتبين
جاز وأن تكفل عن الجميع ما يصح ومرسا بحدا به للحال وارتكانت
بعينها لم ينفع الكفاله بالحال وإن كانت بغير عينها جازت للكفاله ونفع
لكفاله لا ينفع المكفل له في مجلس العقد لا في مسئلة واحدة وبر
ان يقول المدعي لوارثه يكفل عني بما غير الدين فنكتل به مع غيبة
الغواه وإن كان الذنب على اثنين وكل واحد منهما كفيل ضامن غير لاغر
فإذا دعي أحد ما لم يرجع به على شريكه حتى يزيد ما يورث به على النصف
فلا يرجع بالزالة وإن تكفل ثالث عن رجل بالعن على الزكارة واحد منهما
كفيلاً بصفته فإذا دعي بصفة على شريكه فليكون كفلاً وإن كفلاً
ولابنها للكفاله على الكتابة حرر يكتل به أو عبد وإن مات الرجل عليه
ديه و لم يترك شيئاً فنكتل رجل عنده للغواه لم يصح للكفاله عند اى حقيقة
رضى الله عنها كتاب الحال الحال الحال الحال الحال
بالذنب ونفعه برضاء المحيل والحال عليه فإذا نتج للحال بغير المحيل

و إذا صلح عن الديار لم يحي فيها السفارة وإذا صلح على الديار و حيث فيها
 السفارة فإذا كان الصلح غير قرار فاستحق بعض المصالحة عن رجع المدعي
 على بحصته ذلك غر العوض وإن وقع الصلح عن سكوت أو إنكار فإنه
 المنازع فيه يرجع المدعي بالخصوصة ور غر العوض وإن ستح بعنه
 ذلك إذا حضرة ورجع بالخصوصة وإن دعى حقا في دار لم يبيثه
 فصو حز ذلك على بيته ستح بعنه الديار لم يرد بأمر العوض لزوعه
 بحوزة نكارة في مابيني والصلح جائز بدعوى الاموال والمنافع وجانب المدعى
 والخطاء ولا يجوز حز عوي حذ وإن دعى رجل على العراء نكارة
 و هو محمد فصال الحسين على إيدى الله جنى ببركة الداعي جاز و كان فتح
 مبغى للطبع وإن دعى امرأة نكارة على رجل فصالها على إيدى الله
 لم يجز وإن دعى على رجل لم يعبده فصاله على إل اعتداء جاز و كان
 في حق المدعي في مبغى العتق على إوكار ستح وقع عليه الصلح و هو ستح
 بعقد المدعي ثم يحمل على المعاوضة وإنما يحمل على إن استوفى بعض

واسقط باقيها نه على رجل ألف درهم جبار فصاله على حس ما يه
 ثبوف جائز و كان إبره و عن بعض حقد ولو صاحر على لف من موجلة
 جائز و كان إجل نفس الحق ولو صاحر على ذياب إلى تبريز و لو
 كان له الف من موجلة فصاله على حس ما يه حاله لم يجز ولو كان له
 ألف سو و فصاله على حس ما يه بعض ما يجر و غر و كل إجل ما يتصفح
 عنه فصاله لم يجز ولو كيل ما صالح عليه لا يضره و المال لا ينجز
 للموكلا فار صالح عنه على سبب غير لوعه فهو على ربعه لو جاز صالح العايل
 و خمسة ملايين الصالحة وكذلك إذا قال صاحر ذلك على لفه هذه تم الصالحة
 لغير تسليمها وكذلك لو قال صاحر ذلك على لف و سلمها وإن قال
 صاحر ذلك على لف فالعقد هو قوف فان إجازة المدعى عليه جاز و لفه
 الالف وان لم يجر بطل وإن كان لا يدع من شر يكرز فصالح إحدى
 غرضه على دعو فشر يكرز بالخيار إيشا، انتع الذي عليه الدليل بصفة
 وارثا، اخذ لصفة المؤبد لأن يضره شر يكرز برج الدليل ولو

نصف نصيبيه غر الدين كان شريكه ان شركه في ما فضلته من جعلت
 على الغرم بالباقي ولو شرط لها بنصيبيه غر الدين سلعة كان له
 لان يضمنه ربع الدين واذا كان السعر بين شركتين فصالح احدهما
 نصيبيه على اسر المال لم يجز عن داي حبيبي و محمد رحمة الله وقال
 ابو يوسف رحمة الله عليه حجز الصلح و اذا كانت المركبة بين ورثة فان حجز
 لعدة منها بالاعطوه اباه وللذكر عقار او عرض جاز فليلاه كان
 ما اعطيه او كباره فان كانت التركة فصنته فاعطوه ذهبا او ذهبها
 فاعطوه فصنته فهو كذلك و اذا كانت التركة ذهبا و فصنته وغير ذلك فصنا
 لحوم على فصنته او ذهب فلا بد ان يكون ما اعطيه اكبر من نصيبيه غر الدين
 الحبس حتى يكون نصيبيه بينه وبينه والزيادة بتحتها بقيه الميراث واذا كان
 في للذكر دين على الناشر فادخلوه في الصلح على ان يخرجوا المصلح عنه
 ويكون الدين لهم فالصلح باطل فما زالت براءة الغرماء منه ولا يرجع
 عليهم بنصيبيه لصالح الصلح جاز كامب **الهبة**

المحبة تضع بالاجواب والقول و تتم بالقيع فان قبض الموهوب له في المطر
 بغرا عمرا و اهبت جاز و اذ قبض بعد اتفاق المحبة الا ان لا يذله
 الا و اهبت في القبض تضاعف المحبة بقوله و هبت و خلت و اعطيت
 و لطعمنك هذا الطعام و جعلت هذا التوب لك و اعمر لك مذلة
 البيهقي و جعلت لك على هذه الدايمه اذا نوي بالحلان العبرة و لا يجوز العبرة
 في ما يقسم لا محجزة مقصورة و هبة الماشي فاما لا يقسم جاز فتن
 و هبة ^{اربع} فصيام شاعر فالهبة فاسدة فان قسمها و سلمها جاز و
 و هبة دقيع في حنطه او ذهنا في سببها فالهبة فاسدة و ان طعن
 و سلمها يجز و اذا كانت لغيري بيد الموهوب لم يملكتها بالهبة و اذ لم
 يجدر فيها بقضا او اذا و هبت لابن ابي الصغير هبة ملكها اب ابن بالبعد
 فان و هبة اجنبى هبة نسبت قبض الا باذ او و هب للبيهقى هبة
 فقضها و لم يجز فان كان في حجر امر فقضها له جاز و كذلك
 لان كان في حجر اجنبى بى بغير فقضها له جاز و اذ قبض الصبي المحبة

للمراجحة و لو رأته من بعده والرّبّي بالطّلاق عند أبي حنيفة
ومحمد رحمه الله و قال أبو سعيد خاتمة وغزو جابرية لا يحتملها
صحت المحبة و بطل الاستئناف و الصدق كالمحبة لا تنفع إلا بالقبض
ولابخور في مساعي حمل القسمة ولذا نصدق على فقر بسيّي جاز
ولا ينفع الرجوع في الصدق بعد القبض وغزوة انتصافه يصدق بالرّه
نصدق بحسناتي في المركبة وغزوة انتصافه يصدق بكل كلامه
ينصدق بالجيم وبقال لم يسبك منه ما تنفع على فضلك وعياله
إلى أن تكتب ما لا و إذا أكثبت ما لا يصدق بعدها وأمسكت ^{لهم}
كتاب الوقف لا يزول طلاط الوقف عن الوقف عند
لو حنيفة رضي الله عنها لأن يحكم بها الحاكم أو يعلق بغيره فباق
إذا مات فقد وفقت داري على كذا و قال أبو سعيد رحمه الله
الملك يجزي الوقف و قال محمد رحمه الله لا يزول الملك حتى يجعل الوقف
ولباقيه يسلم لله وذا الصفع الوقف على اختلافهم خرج فرط ذلك

بنفس جاز و إذا وفّي شأنه فرواحد طلاط جاز و ازفه و اخذت ^{لهم}
لم ينفع عند أبي حنيفة رضي الله عنها و قال انتفع و إذا وفّي هيبة لا جبتي
فله الرجوع فيها إلا أن يعوض عنها أو يزيد بذمة متصلة أو ينون أحد
للتعاقد بن انتخج لم يحتملها موهوب له وان وفّي هيبة لذمي رحم
حوم منه فلارجوع فيها و كذلك ما وفّي هيبة أحد الزوج لآخر و إذا قال المون
له الواهبي خذ هذه عصا عصاك لو بدأ عنها لو في ما يلهمها فتعصى
الواهبي سقط الرجوع وان عوضه جبتي على الموهوب له هبته فتعصى
الهوض سقط الرجوع وان سخط المحبة يرجع بعوضه لو
اسخطه العوض لم يرجع في المحبة إلا أن يرد ما ينفع العوض ثم يرجع
ولا ينفع الرجوع إلا أن يرثيها أو يحكم المحاكم و إذا اتلفت العين المهرة
و استهانها مستحي فضم المهر لم يرجع على الواهبي و إذا وفّي هبته
الهوض اعتبر التفاصي في العوضين فإذا ثقابضها مع العقد وكان في حكم
البيع يمر في العيب و خيار الرفقة و تجب قبل السفارة والمرى جبته

ولزددخل في ملك الموقر علیه ووقف الماء جازع عند ای هب
رحم الله و قال محمد رحمه الله لا بحرب ولا ببر الموقر عند ای حبقة
ومحمد رحمه الله حتى يجعل الله جهنم لا تستطع ابداً و قال ابو يوسف رحمه الله
اذا بحبي فبحضر تستقطع جازع و صار بعد ها الفقل و ارسل سليمان رضي الله عنه
وقف العقار و لا بحرب وقف ما ينفل و يحول و قال ابو يوسف رحمه الله
اذا و فق ضيق بقرها و لا كث نها و هر عيده جازع و قال محمد رحمه
لست بحرب جبر الکلاع والشراح و اذا صاح الوقف لم يجز ضيق و لا ينفك الا
ان يكون مساعاً عند ای بوسف رحمه الله فبطلب الشهاده فتصبح
مقاسمه و الواجب لمسنداً من منفاع الوقف بعمره شرط ذلك لكون
اول شرط و اذا وقف داراً على سکنى ولدها فالمأتم على غيره لساکنى فما
امتنع على ذلك او كان فقراً ارجعها للحاکم و عرها باجرها فاذا عرها
الى غيره لساکنى وما اخذ من مساعي الوقف و التصرف للحاکم في عماره الوقف
ان لا خاج فما لا يسع عن امساكه حتى يخراج الى عماره قصر فرقها و لغيرها

أذ يعمد بن سحوي الوقف وأذ جعل الموقف على الموقف لنفسه أجر
الولاء بمن العرجان عند أبي يوسف محمد الله وأذ بني مسجدًا لم يزل ملوك عن
جني بغيره عزم لكنه بطر بغيره وأذ للناس بالصلوة فغيره فاذ أصلحه
ولاحظ زال ملوك عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى قال أبو يوسف يزيد وملوك
عند بقوله جعله مسجدًا وجنبيه بسقاية المسلمين وخانًا يسكنه بين
الستيل والرباط وأذ جعل رصبه مقبرة لم يزل ملوك عند أبي حنيفة
رحمه الله حتى يحكم به حاكمه و قال أبو يوسف محمد الله ولملوك بالقول
وقال محمد الله أذ الاستيقان من الناس من السقاية وسكنى الخان
وللرباط ودُقوا في المقرة زال ملوك كتاب ١٠ العصبة
وزرعه بسبعيناً مثله في ملوك في بيته فعلم صهان مثله وان كان هنا
لأنه مثله فعليه قيمته وعلى العاصبة ما العبر المخصوصة فاز أبي
هلاكه حبسه لحاكمه حتى يعلم المقاول وكانت باقية لظهورها ثم بضى عليه سددها
والعصبة فعانياً في ملوك فلما ظهرها ثم بضمها عند أبي

فليس فيها ويني قبله أقطع الغير على البناء ويردها فان كانت
الا هرث تضرر بقلع ذلك فلما أكثار نفسيت قيمته البناء والغير مقلوعاً
ويكفر له وغرضي ونحوه فصيغة المخال وسوياً فلئن سبب فحصه
بالخيار ان شاء فضمنه قيمة ثوب ابيض وسئل السويف سلهم ما
للفاصل فان شاء أخذها وضر ما زاد المتبقي والسم فهمها وغرض
عيها فعيتها فضمنه المالك قيمة ما ملكها الفاصل والقول في
القيمة قول الفاصل مع عينها لان قيم المالك البين باكثر من
ذلك فانظر العبر وقيمة الکثرا حاضر وقد ضمها بقول المالك
لو بيتهن اقامها او بنكول الفاصل على بيز فلما خار المالك ورز
كار ضمها بقول الفاصل مع عينه فالمالك بالخيار ان شاء لم يعن
للقمان وان شاء أخذ العبر وحال العرض وولد المضبوطة ونحوها
وئمه البستان المضبوط ما زلت في ميدان الفاصل لزهلك فلما عدلت
عليه لان يعيدي فيها او بعلمه ما ملكها فيمعنها آية وانقضت

وأبي بوسيره قال محمد بن عبد الله ضممنه وما نقص منه بفعله
وسكناه ضممنه في قوله جبغاً وان أهلك المضبوط في بد المعاصب
يفعله او بغير فعله فعليه ضمانه وان تضر في بدءه فعليه ضمان النقصان
وغرد سأة بغرة فالمالكها بالخيار لزهلك ضممنه قيمة ما فلدها الليس
وان شاء ضممنه لفستانها وغرضها في بغرة خرقاً يسرّاً ضممنه لفستانها
وان خرقاً كثيرة بطر عامة من فستانه فلما أكثار نفسيه جميع قيمته
وان تضررت لغير المضبوط بعد الفاصل حتى زلا سهامها وغرض
من فستانها زال ملا المضبوط منه عنها وملكها الفاصل ضممنها ولم يجد
لها لانتفاع بها حتى يرمي بذلكها وهذا من غرضي شاء فلذها فلها
او بعلمه او حضره فطمها او حذبها فان خذله سبباً او صفاً فعمله
آية وان غرضه فضي او ذهلياً فضر بها اهلها وذريتها وآية
لم يزل ملا المالكها عنها عند ابي حنيفة رضي الله عنه في غرضي شائحة
فيبي عليهما زال ملا المالكها عنها ولم يز الغاصل ضممنها وغرضي لفستانها

ضمنها فان عذر الى اعزاف لم يبرغ الفغان والمودع ان يساوي الودع
ولازم كان لها جلوس وفؤاذن اودع رجلان عند جلوس ودفعه نهر
حضر لعدمها فطلب بضيبي لم يدفع اليه شيئا حتى يحضر العذر لجيئه
رحمه الله وقال ابو يوسف وحمد لله الذي يدفع اليه بضيبي وازد اودع
رجلان عند رجلان شيئا ما يقسم لم يجز لزوجه فدفع لعدمها الى آخر ولكنها
يقتسم بحقها كل واحد منها نصفها وازنها ما لا يسمى حاجزها
بحفظ احدهما ياذن لآخر اذا قال صاحب الوديعة المودع لا سلمها
الى زوجها فسلمها اليه بالرغم من اذنها لحفظها في هذا البيت
لحفظها في بيت آخر لا يضرها بضمها وارى حفظها في دار اعرى يضرها
كتاب العافية لعاتبة جابرية وهي تلبيك المفزع
بغير عرض وتصويب قوله اعنك واطعنك هذه لعراض ومحنك
هذا التوبي وجلتك على هذه الدابة اذ لم يبرد بها الماء ولا خدمتك
هذا العيد وداري لك سكفي وداري لك اعرى سكفي ولغير اذن يرجع

بالولدة في ضمان الغاصب فاز كان في فهمة الولد وفاء برجبر النصان
بالولد وسقط ضمان الغاصب لا يضر الغاصب من اذنها عصبيه الله
ان ينحصر بسته المفزع النصان اذا استه الماء الماء الذي اخرن
ضم فهمها وازن سلمكم الماء لم يضر **كتاب الوديعة**
الوديعة اذن المودع اذا هلكت لم يضرها وازد اودع اذنها
بنفسه وعزم عياله فاز حفظها بغيرهم او اذنها ضمان اذنها يقع في
داره عاري في سلمها الى ماجاه او تكون في سفينة بخافل لغرق فليقيها
الي سفينة اخرى وارى حفظها المودع بالرجمي لا تضر فهمها فاز طلبها
صاحبها بحسبها اعنة ومويقدر على تسليمها ضمنها فاز خلطت بالد
سرع فلعله فهو سبب لصاحبها او اذن المودع بعضها ثم قائل خلط
بالماء في صحن الحبيبي وازن اعدك المودع في الوديعة بيان كانت دائمة
فركمها او اذنها باللبس او عبدا فاستخدمها او اذنها عند غيره ثم اذن
للمتعدي وردها الى بيده زوال الفغان فاز طلبها اصلها جبها بمحظها الامه

فهو أولى به وإن اوجد في مصر عالم صار المسلمين ونجف به من
 فراهم فاذ عي ذي إنها بغير بيت نسبته منه و كان سما و إن
 وجد في قرية عرقى لأهل الذمة لو في بعده أو كينسر كان ذهبا و إن
 اذ عي إن للقطط عبد لم يقبل منه وإن اذ عي عبد إنها بغير بيت نسبته
 منه و كان خلا و ان وجد مع القطط مال مسدود عليه فهو له ولا
 بمحز تزوج الملتفط ولا نصره في مال للقطط وبمحز ان نفسن الجنة
 ويسلم في صناعة و بوجع **كتاب اللقطة**
 للقطط لفانه لذ الشهد الملتفط إنها با خذها بمحظها و بذها على
 صاحبها فان كانت قل عشرة دراهم عرفها أيامها وان كانت عشرة
 فصاعده لعرفها خمسة فان جاء صاحبها وانه عذرها فان جاء
 صاحبها فهو الجناز لزهاء لم يعنى الصدق وانه ضم المتفط وبمحز
 الانفاس في لشأة والبقر والبعير فلأنه ضم المتفط عليها
 بغير ذكره فهو متبرع وانه ضم لزهاء كأن ذلك دينها على صاحبها وانه

في العاشرة مي مي شاء والعاشرة مانة ان هلكت حزغر تعدد مي
 ولابس المستعير ان بواجها المستعيره ولابن بعده اذا كان عالم مختلف
 باختلاف المستهله عاشرة الدر اهل الذميه والمكيل و الموز و فرق
 وانه استعار رضا البيني بعها و بغير حاجه للمعran يرجع فيها وبكلمه
 قلع البناء و الغير فان لم يكن وقت العاشرة فلا فحمان عليه وان كان
 وقت العاشره فربيع قبل الوقت ضم المغير وانصر البناء و الغرس بالقلع
 واجهه رضا العاشره على المستعير و لبعة رضا العيز المتسا وجه على الموج
 ولبعة رضا العيز المفصوبة على العاصي وذا استعار رضا بفرذهها الي
 اصطبلا بالكمام بضم وانه استعار عينا فرذهها الى دار المايك ولد
 بسمها اليم بضم وانه الوديعه الى دار المايك ولد بسمها اليه ضم
كتاب اللقطة للقطط ونفقة حزير المال
 فانه اللقطه رجل لم يكن لغيره لزهاء خذه فربهه فانه ذي مدع انها بعده
 فالقول قوله وانه دعاه اثنان ووصف لحده عالمه في جسده

وأذ ارفع ذلك إلى المحاكم نظر فيه فما زال للهيبه من فعله أرجوها وعمر
عليها أرجوها وإن لم يكن لها من فعله وعما زلت سمعت أن الفقر فرضها
باعها ولزم حفظ ثمنها وإن كان لا يصلح لبيعها بل لها لازم في ذلك
وجعل الفقر دينا على كلها فما زلت أصر على الملاطفة وإن من صر منها حتى لا يجد
للنفقة ولقطع الحال وللمرء سوء وإنما زلت أصر على الملاطفة لأن يجد
لهم بدفع اليمين يقيم البيضة فما زلت أصر على ثمنها حل للملطفة لأنها
لغير ولا يجر على ذلك في لفظها ولا يتصدف باللقطة على عني وإن
ما زلت الملاطفة غنياً لم يجز لمن استفزعها وإنما زكر الفقر لفلا تبادر سلوكها
وبحوزها إن يتصدف بها وإنما كان غنياً على بسر وابنه
وزوجته لذا كانوا فقراء **كتاب الحسنة**
إذا كان للهولود فرج وذكر هنريبيه فما زال بوله عذراً لذكراً فهو علام
وإنما كان بوله العرج هواني وإنما كان بوله منها والبول سبعين
لحد ما نسب إلى لا يسبق فما زال كان في البيوق سوءاً فلام عيشه بالكثرة عند

ابي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف و محمد رحمه الله نبلي كذا
فانه بلع الحيني وخرجت لرجبيه لو وصل اليه النساء هن رجال و اظاهر
لهؤذى كذبى الماء او نزل له بين يديه او حاضر و حبل او
امكنا لوصول اليه الفرج هو عراءه فان لم يظهر احدى هذه العلامات
هن حيني مسلك اذا وقع خلفه اوامر فاجبر صفت الرجال والنساء بسبعين
لراهن تختزل كأنه ما فانه يكتفى بالبلع لذا ما زرنيت لما فات
خشت باعها و اذ ما زل بوع وخلف بنا فما ينبعها عند ابي حنيفة
رضي الله عن علی بن ابي امير الابرار سهان والحيني سهان و هو بنى عنده في البار
الآن بيت عزلك و قال ابو يوسف و محمد رحمه الله للحيني صفت
الذكر و نصف ببره لابنی و هو فعل الاسمي و اختلف في فاس قوله
قال ابو يوسف رحمه الله المال ينبعها على سبعين سهان للابرار عزز و للحيني
ثلث و قال محمد رحمه الله المال ينبعها على اربعين سهان للابن سبعين
والحيني خمسة كذا ٦٧ المفرد قواعد

اذا غاب الرجل لم يُعرف لِه موضع و لا يعلم اخيه او اخواته نسب
الخاصي و حفظ ماله و ينفث عليه و يستو في حقوقه و ينفق على زوجه
و اولاده من ماله و لا يُعرف بینه و بزوجته فاذا مات لم ينجز عهده
سنة عزمه فلديه ماله و اعنةت اعمله فقسم ما بينه و زوجته
للموعدين في ذلك الوقت و غرائب ما ينجز قبل ذلك لم يرث منه
ولا يرث المفقود فزادات في حال فقدة كنام

الاباق اذا بعث علوك فردة رجل على مولاه خبرة لله
ايا رفقاء اعد افله عليه المعدل بعذرها و ازدرها اقل من ذلك
فيها يرثها و ازدراها فقل من اكرهها فضلي لم يتعينها لادرها
وان اباق فر الذي يرثه فلا يرثه و ينبعي من شهد اذا اخذه انتي
يرثه فان كان بعد اباق فهنا فالمعدل على المدعى كنام
احبت الموات الموات لا ينتفع بغير ارض لقطع
الماء عندها و لعلبة الماء عليه لوها اسباب ذلك بما يسع الدارجة فما كان

منها عاد بالامالك او كان ملوكا في لا سلام لا يُعرف لمن ماله
بعينه و هو بعيد عن القراءة بحيث لا اوفى نسأله في اقصى العاشر
فضاح لم يسمع الصوت فيه فهو ثالث غر حياء باذن الله ما علمناه في
حياة بغير ذنب له بل يكفي عنده في حنيفة رضي الله عنه وقال ابو يوسف
و محمد رحمة الله عليه و بملكه للذمي بالاحياء كما يملك المسلم و من جنح
ارضا و لم يرها ائم سبات خذها لا ماء و رفعها الى عبده لا يجوز
لحياء ما قرب غر العاشر و بتركه عيي لا اهل القراءة و مطرح الحصايد لهم
و من حرف بيرگ في بحثه فله حرجها فان كانت للعطر فخرها باربعون
ذراعا و ان كانت للنافع فستزد فراغا و ان كانت عينا فخرها المائة و نصفها
من لرادان بغير في حرجها منع منه و اذن الفرات و دجلة و عذل عنه
و يجوز عوده لغيره بحاجة و ان كان لا يجوز ان يعود اليه فهو كالموال
اذا لم يكت بعثا لعاشر ملوكه غر حياء باذن الله ماء و غر كالثغر في ارض غربه
فليس بحريم عند في حنيفة رضي الله عنه لا ان يفهم البيان على ذلك

وقال أبو يوسف و محمد رحمه الله تعالى سأله يسئ عليهم ويقى عليهم طينه
كتاب المأذون إذا أذن الموتى لعبد في التجارة
إذنًا عامًا جائز نصره في سائر التجارة ليس بزكي و بيع و بره و سيره
و أذن في بيته فليس بأذن في المأذون بالديون والغصص
جانب وليس له نزوج ولا غير نزوج مالك ولا يكابر لا يغافل
على ما لا يهبه عرض ولا يغفر عرض لآخر لم يهدى ليس بغير الطعاء
لويضيف عطمه و دينه متصله برقبه يباع للغرض إلا أن نفده
للموتى و يقتصر نهانه بالجصص فاز فضل بي غر في نهر طوب بعد
للحربة و أرجح عليهم يصرحون عليهم يظهر للجحدين له سورة فارقات
الموتى لو جزا و لحق بدار الحرب عن ذلك صار لها ذون محجور عليه و إنفاق
العبد صار محجور و إذا جر عليه فاقرأه جائز فما في يده حمله عند حنفية
رحمى الله عنه و إذا لم يدركه حبطة علىه و فقيه لم يملك الموتى ما في يده
فإن اعتقد عبده لم يتحقق عند حنفية فرضي الدهنه وقال بالشك

٦٩

ما في يده فإذا باع عزل الموتى شيئاً بذلك قيمة جائز فما باع بغير صاحب
لم يجز و إن باعد الموتى شيئاً بذلك قيمة لو أقاله جائز السع فان سلم إليه
قبل قبض المأذون طل المأذون لمسكه في يده حتى يستوفي المأذون و إن
اعتقل الموتى الماء ذوره عليه بغير فحصه جائز و الموتى صاحب لقيمة
للغرض و أبقى عزل الذي يطأطئ بها المعنف فإذا أو هذ الماء ذوره
نحوها فإذا ذلك يجري عليها فإذا أذن و في الصبي للصبي في التجارة فهو فارقة
و ليس بالعبد الماء ذوره إذا كان بعده السع كتاب
المأذون قال أبو حنيفة رضي الله عنه المأذون عبد يابنك في الرجع
باطله و قال أبو يوسف و محمد رحمه الله حارث وهي عندهما على الرجع
لو جر إذا كانت لعرض والبذر لواحد والعلو البقر لآخر جائز
المأذون و إن كانت لعرض لواحد والعلو البقر والبذر لواحد جائز
و إن كانت لعرض والبقر والبذر لواحد والعلو لواحد جائز و إن كانت
لعرض والبقر لواحد والبذر والعلو لآخر بغير باطله و لا تصح للمأذون

قال أبو حنيفة رضي الله عنه المسافة بجزء فرائفة باطلة و قال أبو حنيفة
ومحمد رحمه الله جائزة إذا ذكر فرائفة معلوماً و سمع جزء فرائفة مسافة بجزء
المسافة في التخل والبعير والكره والطابت أصول الباء بحاء فان دفع
نخلة فرائفة مسافة فرائفة تزيد بالبعير جائز وان كانت قد انتهت لم يجز
واذا فسدت المسافة فللعامل العاملة و يتطلب المسافة بالموت
و تفسع بالاعذار كما تفسع لاجارة كتاب

النکاح النکاح ينعقد بالايحاب والقول بلفظ زوجها
غلامي او بغير احدهما غلامي والآخر على استيفاءه لان يقول زوجها
فيقول زوجتك ولا ينعقد نکاح المسلمين الا بحضور شاهدين
حيث بالعين عاقدان مسلمان او رجل و امرأة عدو لا كانوا اوعز
عدو لا او محمد و دين في قذف فان تزوج سلم زوجها بشهادة اثنين
جاز عندي حنيفة و ابي يوسف رحمه الله و قال محمد رحمه الله لا يجوز
و لا يحل للرجل ان تزوج باصره و لا يحل امرأة عز قبل الرجال و المسافه

الأعلم مذهباً معلوماً وان يكون للخارج شيئاً بحسبها فان سرعاً العده
قولنا مسافة في باطلة وكذلك انت رها على الماء مثبات و السوابق
فاذ اصحت المأربدة فالخارج بحسبها على السطح فان لم تخرج لامرضه
فلا يجيء للعامل فذا فسدت فالخارج لصاحب البدر فان كان البدر من
قبل رب الاجر فللعامل العاملة لا يزيد على قدر ما سط لغير الخارج
وقال محمد رحمه الله العاملة بالغاماً بلغ وان كان البدر من قبل العامل
فلصاحب لامرضه منها و اذا عقدت المأربدة فامتنع صاحب البدر
زوجها لم يجر عليه وان متنع الذي ليس له البدر اجرة الحامدة
على العهد و اذا امتنع المعاقد بن بطلت المأربدة و اذا اتفقت هذه
المأربدة والزروع لم يدرك كان على المأربع اجر مثل نصيحة خلام حصن
ليا زبيخ حصن والنفقة على الزروع عليهما على قدر حقوقها ولجرة
للحصان والرفاع وللذئاب التزيرية عليهما بالمحصن فان شهادة
في المأربدة على العامل فسدت كتاب المسافه

و لا ينتهي لابنت ولده و انت غلت و لا باخته و لا بنات
لخته و لا يعمته و لا يخالث و لا بنات اخيه و لا ياعر اخه خل
بابنتها او ملدي خل و لا ينت لعله التي دخل بها سوء كانت
في حرج او في حرج غيره و لا باصرة ايس و اجدد اده و لا باصرة اسند
و بني او لاده و لا يامه خل المضاعه و لا باخته المضاعه و لا
مجمع بين خبر نكاح و لا يملك بين و لا مجتمع بين الماءه عنها
و خالته او لا ينت اخيها او لا ينت لختها و لا مجتمع بين ابنت لوكان
كل واحده منها رجل لم ينزلها ان تزوج ما ينوي و لا ياء س المحج
بر اعله و ابنته مروج كان لها مرقب و غر في باصرة حرمته عليه
لهمها و ابنتهما و اذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بابنها لم ينزلها ان تزوج
باختها حتى تفضي عندهما و لا يجوز لابنها زوج للوبي لمنه و لا للمرأة بعدها
و يجوز تزوج الكتابيات و لا يجوز تزوج المحبوبات و لا الولهات
و يجوز تزوج الصابيات ذه كانوا بمنون بني و يغور تكابي و انت كانوا

بعدون الكواكب و لا كتاب لهم بمنج منا كنهم و يجوز للمحمر والمحمرات
يتزوجها في حال الاعواد و ينعقد نكاح الحمر بالعمر العاقدة بمنهاها و انت
بعقد عيلها و لم يعذبها حنفهه رضي الله عنه بكر ا كانت او شيا و قال ابو يوسف
و محمد رحمه الله لا ينعقد ابيوي و لا يجوز للوبي ايجار البكر بالعمر على
النكاح و اذا اتنا ذهنا فكست او فحكت فذلك اذن منها و انت لم
يترزقها و اذا اتنا ذهنا في المثب فلابد من مرضها ما يقول و اذا ازالت
بكارها بوشيه او حيضره او جراحته في حكم لا يبكار و ازالت بزن افلاك
عند ابي حنفهه رضي الله عنه و اذا فال الزوج بغير النكاح فكست
وقالت مردلت فالقول فالمعاو لا يدين عليها و لا يختلف في النكاح
عند ابي حنفهه رضي الله عنه و قال ابو يوسف و محمد رحمه الله سيختلف
و ينعقد النكاح بلفظ النكاح والزوج والملك والمعبه الصفة
و لا ينعقد بلفظ لا جر و لا باحر و يجوز نكاح الصغيره والصغيره
اذا زوجهما اللوبي بكر ا كانت الصغيره او شيا و اللوبي هو العصبيه
بني

فيمهلاً ووضع ولن لم يسمى فيهماً ولفل المهر عند راهن فائز بمحى اقل من
عشرة فلما انتصر ورسى في ملاعنه فائز وفليه المبي ازد خل
بها اوات عنها وان طلقها قبل الدخول والخلوة فلها نصف المتبى زان زوجها
ولديه لها مهر لا وفرز وجهها على زراعها فلها مهر من لها ازد خلها اوت
عنها وان طلقها قبل الدخول بها فلها المتبى زان زوجها عز كسوة مثلها
المتبى زوج وعزمار وملحفة
فائز زوج للمرء على حشر خبره فانكاح جائز وله مهر مثلها
وان زوجها ولديه لها مهر لا يندر لصبا على تسمية زوجها ازد خل
بها اوت عنها وان طلقها قبل الدخول فلها المتبى زان زوجها في المهر
بعد العقد لزمه زر ازكيه وتسقط بالطلاق قبل الدخول وان حظرت
عن زوجها صاح لخط وذا خل زوج اهل زر ولير هناك مانع
زوجي مطلقها فلها كمال المهر وان كان احد ما ارد شيئاً او صباها في مرضه
او مرحباً بمح او عمره او كانت حماضاً فليس بذلة صحيحة وذا خل الجميع
ما اثره فلها كمال المهر عند زوج حبيب رضى سعن وتسخر لغير كل مطلقه

فَإِنْ زُرْقَبَ الْأَبْرُ وَلِجَدَ فَلِخَبَارِهَا بَعْدَ بَلْوَعِهَا فَإِنْ زُرْقَبَ عَزْلَ الْأَبْرُ وَلِجَدَ
فَلَكَلَ وَاحِدَتْهَا الْجَنَارَادِ بِالْمَلْعُونَ شَاءَ إِفَارَ عَلَى الْنَكَاحِ فَإِنْ شَاءَ فَسَخَّ وَلَا
وَلَا يَرَهُ لَعِبْدُ وَلَا حَسِيرُ وَلَا جَمِيزُ وَلَا كَافِرُ عَلَى سَلَمَةٍ وَقَالَ الْجَنِيفَةُ حَرَفَ
لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ لَعِزَّ الْعَصَبَاتِ حَرَلَهُ فَارِبُ الْزَرِيجِ وَنَنْ لَوْلَهُ لَهُمَا إِذَا زُرْقَبَهَا
مُوَلَّهَا الَّذِي اعْتَقَهَا جَازَ وَإِذَا غَابَ لَوْلَهُ الْأَوْرِعَبِيَّةُ مُنْقَطَعَةُ
جَازِلُهُمْ هُوَ بَعْدَهُمْ إِنْ بَرْقَجَ وَالْعَيْبَرَ الْمُنْقَطَعَةَ إِذَا كَوَنَ فِي بَلْدَهُ بَقِيلَ
الْبَرَالْفَوَالْفَلَقَ الْسَنَرَ الْأَمْرَةَ وَالْأَحَدَةَ وَالْكَفَاءَةَ فِي الْنَكَاحِ مُعْبَرَةُ
فَإِذَا تَرَزَّوْجَتِ الْمَاءَةَ عَرَكَهُنْ فَلَلَّهُ وَلَيْلَهُ إِنْ بَرْقَوْلَهُ بَسَنَهَا وَالْكَفَاءَةَ ثَعَبَرَ
فِي النَّسَبِ وَالْدَّيْنِ وَالْمَالِ وَمَوَازِنَ كَوَنَ مَا كَثَا لِلْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ وَنَعْبَرَ فِي
الصَّنَاعَعِ وَإِذَا تَرَزَّوْجَتِ الْمَاءَةَ وَنَفَصَتْ غَرَبَهَا فَلَلَّهُ وَلَيْلَهُ إِلا عَزَلَ
عَلَيْهَا عَنْدَهُ حَنِيفَةُ حَرِبِيَّ لَهُمْ حَنِيْنُهُمْ لَهُمْ مِنْهُمْ مَا أَوْيَفَرَهَا وَإِذَا
زَرَقَ الْأَبْرُ لَبَنَتْهُ وَنَفَصَتْ غَرَبَهَا لَوْلَهُ وَلَيْلَهُ فَزَادَ بَنِي هَرَلَهُ مِنْهُ جَازَ
ذَلِكَ عَلَيْهِمَا وَلَا يَحْزَرُ ذَلِكَ لَعِزَّ الْأَبْرُ وَلِجَدَنَ بِصَعَ الْنَكَاحِ إِذَا سَبَقَ

ولهم الوضط منه والزوج مخير لزوجه اعطاه ذلك ولزوجها اعطاه
قيمة ولو تزوجها على غير موصوف فلهما هرمتها ونكاح للتفه
والموقف بالطل وترزوج البعيد والامر بغير ذرته لاما موقوف فالزوج
الموالي جائز ولزوجة بطلاق كذلك لو تزوج رجل امرأة بغير رضاها
او رجل بغير رضاها وبخواص ابن العم ان تزوج بنت بنته من نفسها و اذا
اذنت المرأة لرجل ازبقيها من نفسها فعقد بحضور شاهد بن جار
ولذا اضن الولي المهر صاحفه والمرأة لخمار في مطابقة زوجها
لو وليها فاذلزق المفاضي بين الزوجين في النكاح العاصد بدل الدخدر
فلزمها و كذلك بعد الحلوة ولزوجها فلها هرمتها لغيرها على
السمى وعلمها العدة وثبتت نسبها ولدها و هرمتها بغير
باخواتها وعماها و بنات عمها ولا يعتبر باخواتها وحالها اذ لم تكونا من
قبيلتها ويعتبر في هر المثلثة تساوا بالذنان في الشرف والجمال والمال والغفل
والذين في البلد والعصر وبخواص زوج لام من مسلماته كانت وكتابتها

الامطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخدر وفهي طلاق
ولذا تزوج للرجل بمنتهى على لزوجها الرجل خسر وبشر و يكون
لحد العقدين عوقنا عذر فالعقد لزوجها لزوجها وكل واحدة منها
هرمتها و اذا تزوج حفرا امرأة على خدمة سنتها او تعلم الغزل
فلهما هرمتها ولزوج عذرها باذنها عليه خدمتها سنتها جائز
و اذا اجتمع في المخزنة ابوها او ابنتها فالولي في نكاحها ابنتها عند
ليه حسنه ولابنها سنت رحمة الله عليهما وقال محمد رحمة الله ابوها و لخواص
نكاح البعيد والامر بغير ذرته لامها و اذا تزوج البعيد باذن فواه
فالمهر دين في رقبته باع فسر و اذا تزوج المولى المأثر فليس عليه اذن
بوقنها بنت لزوج و لكنها تدخل المولى و يقال للزوج مني لغيرها
وطبيتها و اذا تزوج امرأة على الغفل على ان لا يخربها في البلد او على ان
لا يزوج عليها فارق في بالشرط فلها المسمى ولزوجها لوعها
خر الهدى فلهما هرمتها و اذا تزوجها على حيوان غير موصوف صحة الشهادة

و لا يجوز ان يتزوج امرأة على حرج و يجوز تزويج المرأة عليها و للمرأة تزويج
 لرجاً ملحداً و ليس لها ان يتزوج لكره زوجها و لا يجوز تزويج المُلحد
 الْمُلْهَدَةِ لَهُنَّ فَإِنْ طَلَّوْهُ الْمُلْهَدِيُّ اتَّرَبَعَ طَلَاقًا بَيْنَهُمَا مِنْ تَزْوِيجٍ
 رَابِعَةٌ حَنِيْنَ تَفَضُّلِيَّ عَدَدُهُنَّا وَإِنْ تَزَوَّجْ لِأَمْرِهِ لَا هُنْ أَعْنَفُ فَفِيمَا
 لِخَيْرٍ حَلَّ كَانَ زَوْجُهُمَا وَعَدِدًا وَكَذَلِكَ الْمَكَابِرُ وَإِنْ تَزَوَّجْ
 امْرَأَ بَعْزَادَرَهُمْ لَا هُمْ أَعْنَفُ مَعَ النِّكَاحِ وَلِخَيْرٍ طَهْرًا
 وَغَرْبَ زَوْجِ امْرَأَتِنَّ فِي عَقْدِهِ وَلَحْدَهُ أَحَدُهُمْ لَا يَحْلِلُ لِنِكَاحِ حَمَاجِنَّ
 نِكَاحٌ لِتَجَلِّ لِنِكَاحِهِ وَيُطْلَكُ نِكَاحٌ لِغَزِيٍّ وَإِنْ كَانَ بِالزَّوْجَةِ
 عَيْبٌ فَلَا خَيْرٌ لِرَفِيْهِمَا وَإِنْ كَانَ بِالرَّفِيْجِ جَنُوْنٌ وَجَذَائِرٌ وَبَرَصٌ
 فَلَا خَيْرٌ لِلَّمَاءِ عَنْدَهُ حَنِيْنَ وَابْيَوْسَفَ رَجُلُهُمَا اللَّهُ فَازَ كَانَ عَنْهُ
 لِجَلَلِ الْمَحَكَمَ حَوْلَهُ فَازَ وَصَدَ لِهِمَا وَالْأَرْقَبَ بِهِمَا الْأَرْطَلْبَتِ لِلَّمَاءِ ذَلِكَ
 وَالْأَرْقَبَ تَقْلِيْقَرَ بِأَيْنَتَهُ وَلَهَا كَالْمَهَارَ كَانَ قَدْ خَلَأَ بَهَا وَإِنْ كَانَ
 مَجْمُوْعًا فَرَقَ الْفَاضِلُوْهُمَا فِي الْمَحَالِ وَمَدِيْوَجَلُ وَالْخَفَى يُوَجَّلُ كَانَ يَنْجَلُ

74
 العَيْنَ وَإِنْ أَسْلَمَتِ الْمَاءَ وَزَوْجُهُمَا كَافِرٌ عَزَّ عَلَيْهِمَا الْفَاضِلُ
 الْأَسْلَمُ فَإِنْ سَلَمَ فِي عَزَّهُ وَإِنْ لَمْ يَلْمِعْ لِأَسْلَمٍ فَرَقَ بَيْنَهُمَا وَكَانَ
 ذَلِكَ طَلَاقًا عَنْدَهُ حَنِيْنَ وَمُحَمَّدٌ بْنُهُمَا اللَّهُ وَإِنْ سَلَمَ الرَّفِيْجُ تَخْرِجُ
 بِحُوْسِيْرٍ عَزَّ عَلَيْهِمَا لِأَسْلَمٍ فَإِنْ أَسْلَمَ فِي عَزَّهُ وَإِنْ لَمْ يَأْتِ فَرَقَ
 الْفَاضِلُ بِسَبِيلِهِ وَلَمْ يَكُنْ لِلْفَرِقَ طَلَاقًا فَإِنْ كَانَ قَدْ خَلَأَ بَهَا فَلَهَا الْمَهَارُ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخْلُ بَهَا فَلَهُمَا وَإِنْ أَسْلَمَتِ الْمَاءَ فِي دَلَلِ الْحَوْبَ
 لَمْ تَقْعُ الْفَرِقَ عَلَيْهِمَا حَتَّى تَحْيِفَ ثَلَاثَ حَيْزِرَ فَإِذَا حَانَتْ بَانِثَهُنَّ
 زَوْجَهُمَا وَإِنْ سَلَمَ زَوْجَ الْكَنَابِسَةِ فَهَا عَلَى نِكَاحِهِمَا وَإِذَا خَجَّ لِحَدِّ
 الْرَّوْجِنَ الْيَنَافِرَ فِي الْحَوْبِ مُتَلَامًا وَقَعَتْ لِبِيْنَوْنَهُمَا وَإِنْ شَيْئَ
 لَعِدَهُمَا وَقَعَتْ لِبِيْنَوْنَهُمَا وَإِنْ شَيْئًا مَعًا لَمْ تَقْعُ الْبِيْنَوْنَةَ
 وَإِذَا خَرَجَتِ الْمَاءَ الْيَنَامَهَا جَوْهَرَ جَارِيَانَ تَرْبِيْجٌ وَلَا عَدَةٌ عَلَيْهِمَا
 عَنْدَهُ حَنِيْنَ رَضِيَّ بِهِمْ فَإِنْ كَانَ حَامِلًا لَمْ تَزَوَّجْهُمَا حَتَّى تَقْنِعَ
 حَلَهُمَا وَإِذَا رَتَدَ أَحَدُ الْوَجَنَ غَلَّ سَلَوْرَ وَقَعَتْ لِفَرِقَ بِغَيْرِ طَلَاقٍ

فان كان الزوج هو المزدوج وقد دخل بما فلها كالمرء وان كان
 لم يدخل بها فلها نصف المرء وان كانت المرأة هي المزدوج فدل ذلك
 فلا يمر بها وان كانت المرأة بعد الدخول فلها المرء وان لم يرتد اعما
 ولا سماعًا فلها على نصفها لا يجوز زواج المزدوج المسلم ولا كافرة
 ولا مزدوجة و كذلك المزدوجة لا يجوز زواجها المسلم ولا كافر ولا مزدوج
 وان كان زواجها مسلمًا فالولد على دينه وكذلك ان اسلم
 احد هما ولد صغير صار ولده مسلمًا باسلامه وان كان احد
 لا يوين كتابًا او اخرين مهتميًّا فالولد كتابي وان زواج الكافر
 بغير شهود او في عدَّة كافر وذلك في دينه حاين ثم اسلم القراء عليه
 ان زواج المحوبي امرأ او ابنة ثم اسلم امرأ فلها اذ كان زوج
 امرأ تنازع اثناين فعليها ان يعدل بينهما وان كان زوج
 واحد بهما يكتبه والخوي ثيبًا وان كانت تزوج بهما حرة والمرأة
 امرأ فللمرأة الثالثة فر القسم وللامرأة الثالثة لا يحق لها في القسم

75

حاله السفر وسافر للزوج بمساء منهن والامرأة يقع بينهن فلها زوج
 من خرجت قرعنها فإذا رضي بها زوجها بترك فسماه العنكبوت
 جائز لها ان ترجع في ذلك كتاب الرضاع
 قليل الرضاع وكثيره اذا احصل في مدة الرضاع ينبع بالتحريم وهذه
 للرضاع عند أبي حنيفة رضي له عنه نهى وفأ قال أبو يوسف
 ومجده حمد الله سنتان وان لم يستوف مدة الرضاع لم ينبع بالرضاع
 ويحوز على الرضاع ما يحوز على النسب الا اذا خفت على الرضاع فانه يجوز زواج
 بغير وجه او لا يجوز زواج امرأ اخفة على النسب الا خفت على الرضاع
 بغير زوج امرأ او وجه او لا يجوز زواج امرأ اخفة على زوجها امرأ زوج امرأ زوج امرأ زوج امرأ زوج امرأ زوج
 على الرضاع لا يجوز زواج بغيرها كما لا يجوز زواج امرأ زوج امرأ زوج امرأ زوج
 وبين الفحل ينبع بالتحريم وهو ارضاع للمرأة صنفية فتحز هذه العصبة
 على زوجها على ابنته وابن ابنته وبعمر الزوج الذي نزل منه اللبن ابا
 للرضاعة وبغير زوج الزوج الرجل يأخذ اخفة على الرضاع كما يجوز زواج

وإذ أتزوج الرجل صغير و كبيرة فاضطربت الكبيرة الصغيرة و منع على الزوج
فإن لم يدخل بالكبيرة فلامه لها وللصغيرة نصفه و يرجع ب الزوج على
الكبيرة أن كانت تعمد بالفساد وإن لم تعمد فلا يئي عليها ولا يقبل في
الصلع نهاية النساء متفرقات و أنا يئي بهما كثرة رجلين أو جمل
و أربعين كتاباً **الطلاق** الطلاق على ملة واجه
احسن الطلاق و طلاق السنن و طلاق البدعة فاحسن الطلاق و يطلق
الرجل امرأة ثم تطليقها واحدة في طهر لم يجامعها فيه و يزكيها حتى تنسفه
عذتها و طلاق لستة اذ يطلق المدخول بها لستة في ذلك اهلاه و طلاق
البدعة اذ يطلقها لستة بالكلمة واحدة او لستة في طهر واحد فاذ افعل
ذلك و قع الطلاق و بانت منه و كان عاصيًّا والستة في الطلاق
خروجه ينذر في الوقت و ستة في العدد فالستة في العدد ينوى فيها
المدخول بها و غير المدخول بها و الستة في الوقت يئي في المدخول بها
خاصية و مو از طليقها في طهر لم يجامعها فيه و غير المدخول بها طليقها في حال

باختلا خبره ذلك مثل لاخ من زوج ذلك كان لما خذلها جاز
لأخير زوجها و كل صبيت لجفعا على ثدي واحد لم يحملها
إن يتزوج بالآخر و لا يجوز أن يتزوج لم يضطر أحداً و لد الباقي اضطر
ولأولاده لا يتزوج القبيح المرض اختر الزوج ل أنها عمت
خر الصداع و إذا اخطل اللبن بالماء والبر وهو الغائب يعلق به التجمم و إن
غاب الماء لم يعلق به التجمم و إذا اخطل بالطعام لم يعلق به التجمم
واركحه للبرغائب عند اخرين فرضي له هنر و إذا اخطل بالدواء
و هو الغائب يعلق به التجمم و إذا جلب للبرغيل الماء بعد موتها فما في جسده
بـ القبيح يعلق به التجمم و إذا اخطل اللبن بين شاة و الباخرة المعاشر
تعلق به التجمم فان غلب لبر الشاة لم يعلق به التجمم و إذا اخطل لبن
أربعين تعلق به التجمم بأكثرها عند النبي يوسف محمد و قال محمد يعلق بهما
و إذا تزوج للبكر لستة فاضطربت بـ صبيت اتعلق به التجمم و إذا تزوج للرجل فإنه
بر صبيت لم يعلق به التجمم و إذا تزوج صبيتان عن ببر شاة فلا مرض في حال

الضرر والضرر وإذا كانت المرأة لا تخفي خصائرها فما زالت طلاقها
 للستة طلاقها واحدة فإذا لم يضي به طلاقها الأخرى وبجزءها
 الآخر وبجزءها لا يفصل بين طلاقها بجزءها وطلاقها
 لحاصل بحور عقبة الجملع ويطلقها للستة شيئاً يفصل بين كل نظر لفتها
 بغير عند اذن حنفية وأذن سفيه والسرور قال محمد رحيم الله يطلقها
 للستة الواحدة وأذن طلاق الأجل لمرأة متزوجة حال الحجر قع الطلاق
 ويسحب لها براجها فإذا طارت وحاصت وطارت فهو بحسب رأي
 طلاقها وأذنها، أمسكها ويفعل طلاق كل زوج إذا كان عاً فلما بالغها
 ويفعل طلاق الصبي والجرون والنائم فإذا تزوج العبد وقع
 طلاقه ويفعل طلاقه مولاه على امرأة متزوجة حال الطلاق على ضرر صاحب
 وكناية فالصح قولها طلاق وطلقة وطلقة فهذا يقع به
 الطلاق الراجحي ويفعل بها لا واحدة وإن زوجي كفر ذلك ولا يفسر
 إلى السيدة وقوله أنت طلاقك وإن طلاقك طلاق أو انت طلاق

طلاقاً فان لم تكن له نية هي واحدة رجعية وإن زوجي ثم زاد طلاقها
 والضرر لباقي الكنيات لا يفع بالطلاق إلا بستة أو دلالة وإن حال
 وهي على ضرر منهما ملائكة لفاظ يقع بها الطلاق الراجحي ولا يقع بها إلا
 واحدة وهي قوله اعتدبي ولا يستوي برجوك وانت واحدة وبقيت
 الكنيات اذا زوجي بها الطلاق كانت واحدة بائنة وإن زوجي بملائكة
 كانت شيئاً وإن زوجي بستة كانت واحدة وهذا مثل قولها أنت وانت
 وبقيت وعذر وحبلك على غاربك ولتحفي باهلك وخلصت وبرأه
 ووهبتك لاهلك وسرحتك وفارقتك وانت حرة وتقى ويعذرني من عذر الععن والشام
 استوي وأغفر وأبغض وأبغض امر زوج فان لم يكن له نية لم يقع به
 العلطف طلاق إلا إن يكون في مذكرة الطلاق فيقع بها الطلاق
 في الفضاء ولا يقع في مابيته وبين الله لا اذن يغفر وإن لم يكون
 في مذكرة الطلاق وكان في غصين وخصوصه وقع الطلاق بكل
 لفظ لا يقصد به السيدة ولا سيدة ولم يقع بما يقصد به السيدة ولا سيدة

بائنة وإنها كاج بغير منظومة

كتاب

لوجبيتة ازد خلت الدار فانت طالق هر زوجهما فدخلت الدار
لم تطلق والعاظ السرطان وادا واداما وكل وكمي ومبني ومتى
وبي كل هذه السروط اذا وجد السرطان خلت الميز لا في كما فاز
الطلاق بذكره بذكر السرطان يقع تلك تطبيقات فان زوجهما
بعد ذلك قرر السرطان يقع بي وزوال الملك بعد المير وسطها
فأرجو جدا السرطان في الملك ان خلت الميز وقع الطلاق وارزو جد
في غير الملك ان خلت الميز ولم يقع بي واداختلفا في وجود السرطان
فالقول قوله الزوج قبل ادار تقدم المرأة لليمن فان كان السرطان
لا يعلم لا يرجح منها فالقول صوتها في حزنهها مثل اذ يقول لزوجها
فانت طالق فقلت قد حضرت طلاقت بي ولم تطلق فلما زررت وادا
طالق وفلا زررت فقلت قد حضرت طلاقت بي ولم تطلق فلما زررت وادا
قال لها اذ حضرت فانت طالق فلان الدار لم يقع الطلاق حتى يسافر
مله زر زياره فادامت للا زر يا ارج حكنا بوضع الطلاق وجز حاضت

لذا نبيك وادا وصلت طلاق بغير الرزاكه والشدة كان
بابا مثلاً يقول انت طلاق بابا وطلاق اسد الطلاق والخس طلاق
وطلاق الشيطان والبدعه والجده مثلاً البيت و اذا الصافط للطلاق
للي جلها والي بايبر بغير الجله و قعوا الطلاق من لا ينقول انت طلاق
او رفيتك طلاق او عنقتك طلاق او روحك طلاق او بدنك حمو
او رجلك او وجهك و كذلك اذا طلق جزئاً بعاصمهها مثلاً الفؤاد
نصفها او ثلثها و ازقال بدنك او رجلك طلاق لم يقع الطلاق
وارطلقها نصف طلاقها او نصف طلاقها كانت طلاقه واحدة و طلاق
للمكة والسكنان واقع و يقع طلاقاً اعترضها بمساره وادا اضطر
الطلاق الى الكملح وقع عقبها بطي طلاق وادا اضطر
فانت طلاق او كل امرأه اتزوجها بطي طلاق وادا الصافط الى سرط طلاق
عقبها السرط من لا ينقول امراً تارى دخل لدار فانت طلاق ولا يقع
اصافطه طلاق لذا يكره الحاله والكل او يعيصها الى علاق وافق

وادا قال لها اذا حضرت حيضة فانت طالق لم تطلق حتى تطهر من
 حيضةها وطلاقا لا مر تطليقها حتي اكان زوجها او عبدا
 وطلاق لحنة تلك حملها زوجها او عبدا او اذا طلاق الرجل انت
 قبل الدخول ثلثا وفعلن عليها فان فرق الطلاق بانت بار وتحت
 و لم نفع لاثانية وان قال لها انت طالق ولحدة وفعلن عليها
واحدة ^{فاحده} وان قال لها انت طالق واحدة وواحدة وفعلن عليها ^{واحدة} **واحدة**
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وواحدة وفعلن عليها ^{واحدة} **واحدة**
 واحدة وان قال لها انت طالق واحد ^{فلا} **احده** وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة
 واحدة وان قال لها انت طالق واحدة وفعلن واحدة

في الدار طلاق قال لها انت طالق اذا دخلت مسكنك لم تطلق حتى تدخل مسكنك وان
 قال لها انت طالق عداؤ في الطلاق عليهما بخلاف للهجر اذا قال امر تدخل
 بنيوي بذلك الطلاق لو قال لها طلاقني نفسك فلها ان تطلق نفسها ^{ما دا}
 في مجلسها بذلك وان فانت منه او لخذل في عمل اخرج من يدها
 واذا خارت نفسها في قوله ختاري ^ي كانت واحدة باينة ولا يكون
 لها وان فوي لزوج ذلك ولا بد من ذكر النفس في كلامها وكلامها
 واذا طلقت نفسها في قوله طلاقني نفسك هي واحدة ^{رجعيه} واذا طلقت
 نفسها ^{اثلثا} او فدارا ^{الزوج} ذلك وفعلن عليها وان قال لها طلاقني نفسك
 متى ^{سيئ} فلها انت طلاق نفسها في المجلس وبعد ^ه وادا قال الرجل طلاق انت
 فلها ز طلاقها في المجلس وبعد ^ه وار قال طلاقها ^{الزسيئ} فلها ز طلاقها في المجلس
 خاصة وان قال لها از كنت ^{تحتني} او ^{وبي} ^{عندني} فانت طالق فقالت
 انا الحبك او ^{ابغضك} وفع الطلاق وان كان في فلها خلاف ^{ما اصرت}
 وادا طلاق الرجل امر انت في عرض موته طلاقا ^{بابا} ^{باتها} وبي في ^{النوع}

عندما حنيفرة رضي لها سرها فإذا قال روج الامر بعد انقضائه عدتها
قد كنست راجعتها في العدة فصدقه المولى وکذبت الامر فالقول
قولها وإذا انقطع الداعر لمحضته الثالثة عشرة اي ام انقطعت العدة
وان لم تكنك ارسل بخطه افل من عشرة اي اعلم انقطع للرجعة حنيفرة
او يمسي عليها وقت صلوة او سهرها وتصليع عندما حنيفرة
بوسفر رحمها الله وقال محمد رحمها الله اذا تبنت انقطعت الرجعة
وأن لم يصدقها الغسل ونفيت شيئاً ازيد منها لم يعندها الماء
فإن كان عضواً فما فوقه لم تقطع للرجعة وإن كان أقل من ذلك انقطعت
ولما طلقها الرجعية تنسوق تزئن ويسجح زوجهما لا يدخل علىها
حتى يبتها ذنبها او يسيء لها خفراً فعلم والطلاق للرجعي لا يخمر الوظي
واذا كان لطلاقها باباً دبر للذئب فلما تزوجها في عدتها وبعد
انقضائه عدتها اذا كان لطلاقها ذئباً في الحرم او شيئاً في لا اقامها
له حى تنكح زوجاً اغرة كما اصحابها او يدخل بها مطلقها او يبوئ عنها

هرأت منه وان مات بعد انقضائه العدة فلامبرأ لها اذا قال
لعمارة انت طالق لنساء لست من صائم لغير الطلاق عليهما وان قال
 لها انت طالق لذا ما لا اموال حدة طلقت شتتين وار قال لذا ما لا امة
شتين طلقت وحدة ولا ذمك الزوج امرأة او سفهاء منها
او ملكت المرأة زوجها او سفهاء منه وفعت لفرق **كتاب الرجعة**
كتاب الرجعة اذا لطلاق الرجل عذرها طلبت
رجعيته او تطليق شتتين فلما تزوجها في عدتها ارجعت بذلها او
شتص ولرجعتها زفول راجعتها او راجعتها ارabi او يطأها
او يبتدها او يمسها بسوء او ينظر الى زوجهما بسوء ويسجحها بعد
على الرجعة سا هدبت فلن لم يبدل صاحب الرجعة و اذا انقضت العدة
فقال قد كنست راجعتها في العدة فصدق قنطرة في رجعيه وان كذبت
فالقول قوله او يمسي عليها عندما حنيفرة رضي لها سرها و اذا قال الرابع
قد راجعتك فقالت بخسارة لقد انقضت عدتها لم تقطع للرجعة

لأربعين شهر طلبيه لغريب فانه زوجها عاك لا يلاه ووقع بمعبيا ربعة
لشهر طلبيه لغريب فانه زوجها بعد زوج لغريم لفع بذلك لا يلاه
طلاق والبعير باقية فاز وصيدها كف عن مسكنه وان حلف على افل غرامه
لشهر مرتين فهو بيا وان حلف بمح لوصول وصدقه او عنقا وطلاق فهو
مولا وان كي يحل المطلقه الجميع كان فهو بيا وان لي غزال بابنه لم يك فوليا
ومنه ابله لافر شهران وان كا المولى عربها لا يقدر على الجماع او كانت
للملاهه عريصه او كانت بسيما مسافر لا يقدر لانه يحيى هذه الابله
ففي يوم از فهو بيا نسبت لها فارفان فالذك سقط الابله وان
في لمده بظل ذلك البني وصافر يوم با جماع وادا قال لامرها نسبت على عذر
سيهل عن نسبتها فان قال اردت للكذب فهو كما قال وان قال اردت لظلها
في طلبيه بايس لا ان بوي الشك وان قال اردت لظلها فهو ظهار
وان قال اردت لاعجم او لا اردت بسبها فهو مبر صح بجا هو بيا ﴿

الله

الصي للاهق في الخليل كابالغ ووجي الموي لا يحملها وادانه وجه باسط
الخليل فانكاح مكرهه فان وطها احدث الاول وادا طلبه نعطيه
لو نعطيهين وانقضت عدتها وترزق بزوج آخر عاليه
الى الوداع لكنه يطلب نظيفات وبعد الزواج الثاني ما ذكر ذلك
غزال طلاق كابعد المثلث وقال محمد رحمه الله لا يبعد ما ذكر المثلث
وادا طلقها ملها فهنا قد انقضت عدتها وترزق بزوج اخر
لزوج وطيفي وانقضت عدتها والمدة تحيط ذلك جاز لزوج اخر
يصدقها اذ كان في غالب ارض انها صادقة

الليلة لذا قال للرجل لا مرأة ولهم لا ذريلك او لا ذريلك لاربعين
لشهر فهم مولى فان وطهها في لامبر عيل لا شهر حنث في ميسن ولرمضان
الكفرة وسقط ايماء وانزله بغير بحاجه حضرة لامبر عيل سهر رانت منز للبطلية
فان كار حلف على لامبر عيل سهر فهد سقطت البمز وانك كار حلف على العبد
فاليمين يا قيصر فان عاد قبر وجماع على ايماء فان وطهها لا اوقفت بعثي

ولو قال الزوج طبقي نفسك ثلاثة ماء بالف و على الف فطلقت نفسها
واحدة لم يقع علىها شيء والمساواة كالمخلع والمخلع وللبماراة بصفتها
كل حق لكل واحد في الزوجين على اعجز ما استطع بالنكاح عند
ابي حنيفة رضي الله عنه كنا **باب الظهان**
اذا قال الزوج لا مرأة انت على كثهر اعي فقد حرمت عليه لا يحل لها
وطبها ولا نسها ولا تقبيلها حتى يكرز عن طبها فان وطبها اقدر
اذا يكفر استغفر له تعالى ولا يئتي عليه غير الكفارة لا وفي ولا بعها
ودها حتى يكفر والعود الذي يجب بعد الكفارة ان يعزز على وطبها
واذا قال انت على كثهر اعي او كثهرها او كثهرها فهو من ظاهره وكذلك
اذا سبها مزاحا يحمله النظر اليها على اثناين بذريعة حكمه مثل اخته او عمه
لو اصرر على رضاها و كذلك اذ قال لا سك على كثهر اعي و فرجك
او وحده او ورقتك او وصفتك او وئدتك و اذ قال انت على مائة
ابي رجع الي نسرين قال اردت الکلام فهو كافل و اذ قال اردت

ان لا يقى احد و داسة فلا يأبه سوا نعمتي نفسها منه بما يخلعها بغير
فاذ افعد ذلك و قع بالخلع تطليقة بايده و لم يهم المال و اذ كان
النسن عز قبله كرهناه اذ يخدمها عوضا و اذ كان ذلك شهورا
خرق بها اكره لها اذ اراد اذ اكره ما اعطاهها فاذ افعد ذلك جاز في القضاة
واذ طلقها على فقيبت و قع الطلاق و لم يهم المال و كان الطلاق
بايده اذ طلق العزباء في المخلع مائة زخالع للملائكة للسلام على حرم
او خبره فلان زوج و ازفافه بايده و اذ طلق العزباء في الطلاق كان
رجبيا و ما جاز لزك و زوج لجاز لزك و زد اذ في المخلع فان قال تناولني
على مافي يدي خالها و لم يكن في يدها شيء فلا يئي له عليهما و اذ قال
خال عي على مافي يديه فلان و لم يكن في يدها شيء و دست عليه حرمها و اذ قال
على مافي يديه زهر و لم يكن في يدها شيء فعليها ائذ زهر و اذ قال
طلقي ثلاثة ماء بالف فطلقتها واحدة فعليها ائذ لا الف و اذ قال
طلقي ثلاثة على الف فطلقتها واحدة فلان يئي عليه ما عند لي حنيفة زوجي

بعن لو قال طلقي ثلاثة على الف فطلقتها واحدة
لا يئي عليه ما ذكر اذ جوز و لا يجيء بذريعة
واحدة بايده
بذر
بر

باقيه عنها جاز وازعنق نصف عده عن كفاره ثم جامع التي ظاهرها
 ثم اعنى باقيه لم يجرعه ندبيه حنيفة وهي اعنة وازلم بحد المظاهر ما يعنى فنافه
 صوره بين متباين ليس فيها سهر رمضان ولا يوم العظر ولا يوم
 للضر ولا ياجر لالشوق فان حادث ظاهرها في خلاف السهرين ليلاً عادة
 لونها ازاياً لاستهانه لصورة عدليه حنيفة و محمد رحمة الله ورا فطر
 يومها بعذر او يغير عذر استهانه وازلامه العبد لم يجرع في الكفاره
 الا لصورة فان ازعنى الوجي عنده واطعم لم يجرع وازلامه ينفع لظاهر العبد
 لطعمر سهرين سكينا كل من ينكر نصف صاع مني او صاع آخر ثم او شعير
 او قبضه ذلك فانه غذاء لهم وعساهم جاز قبلها كلها او كبارها فان ازعنى
 سكينا واحداً سترى بجزءها فان ازعنه في يوم واحده ترثي الا ان عدوه
 وازرقه الي ظاهرها في خلال الاطعام لم ينافه وغزو جنت عليه
 كفارها ظهاره فاعنى رقبتين لا ينوي عن احد بما يعيشهما جاز عنهم وقد
 اذا صاع لربيع اشهر او اطعمره عشرین سكينا جاز وازعنق قرابة

الظهار فهو ظهار وازرق الارض الطلق فهو طلاق بابين وازلنكن
 لم ينكر ظهار اخر وجرعه فان ظاهر لمنه لم يكن
 مظاهراً وغر قال النباهة انت على كثرة في كان ظاهراً فرجع عنهم وعليه
 كل واحدة منها كفاره وكفاره ظهاره اعنق رقبته فان لم يجد فضائح
 سهرين متباين فان لم يستطع فاطعمر سهرين سكينا كلها للفيل
 المسئس بمخرب في ذلك عن الرقبة لكافره والمسلة والذك والذئب
 والصغير والكبير والمحزن العبياء ولا المقطوع عن اليدين والرجلين
 وبحوزه الا صير والمقطوع احدى اليدين باحدى الرجلين من خلاف فلا
 يجوز مقطوع ابهاي اليدين والمحزن الذي لا يعقل لا يجرئ عنق
 المدبر واعر الولد والماكبت لذى ذى بعض المال فان ازعنى كابسا
 لم يجرئ سكينا جاز وازلا شترى لباه او ابنة بتوبي بالشرا للكفاره جاز
 عنها وازعنق نصف عده مثمنه على للكفاره ونفقة باقيه فان ازعنى لم يجرع
 عدليه حنيفة وهي اعنة وازعنق نصف عده غرفه ثم اعنق

او صار شهرياً كان لا يحصل ذلك عن يوم ساء كما

اللعن و اذا قذف الرجل باءة مت بالزنا و هما علهم الشهادة ولعنها من
بعد قاذفها او نفي نسب ولدها و ما يسمى بوجب القذف فعليه اللعن فان
امتنع منه جنس الحاكم حتى يدع عن و يكذب نفس فتحذف فاز لاعرق جب
عليها اللعن فاز امتنع جنسها الحاكم حتى لا يدع او يقصده و اذا كان
الرجل عبداً او كافراً او مخدوراً في قذفه فلعنها فعليه اللعن و كان
من اهل الشهادة وهي امداً او كافرة او مخدورة في قذفها و كانت من المخد
قاذفها و لا يحده علبي قذفه ولا لعن و صنف اللعن اربعين بيتاً في القافية
بالزوج فسيه مد اربع عزات يقول في كل حرف اسمه مد باسمه في الملايين
بها مريمه بغيرها ثم يقول في الخامسة لعنة مد باسمه انها زخارف للكائنات
فما زعى مد باسمه في كل حرف باسمه مد الماء اربع عزات تقول
في كل حرف باسمه مد باسمه الكاذبة في ما زعى مد باسمه في الخامسة
عذب لعنة مد باسمه زخارف الصلاة في ما زعى مد باسمه في السادس

القاضي بيده وكانت لفقة نطلبقة باسمه عبداً في حنيفة و محمد رحمة
وقال ابو يوسف رحمة بن حمودة و زخارف القذف بولده لعن القاضي بيده
ولحقه باصره فان عاد الزوج فاذا كذب نفس حنة القاضي و حمله ان
يتزوجهها و كذلك لعن زفاف غيرها لعنة او زرت نعنة و اذا قذف العنة
و هي صيغة او بمحنة فلعنها و قذف الآخر ولا ينفع لعنها
واذا قال الزوج ليس حمله بيده فلعنها و امر قال شبيه و هذا المثل
خللناها نلعنها و لم ينفع لقاضي الحمل اذا بني الرجال و لدعى لدعى عذب
الواحدة لون الحال التي تقبل التهنية و تباع لزال الولادة صونفية
ولاعن ببر فان نفسيه بعد ذلك لاعز و ثبت لشيء قال ابو يوسف
و محمد رحمة الله يصحي نفسيه في هذه النهاية اذا ولدت و لدرين في بطن
واحد فنفلي لوك و اعترف بابنائي ثبت نسبها و بعد الزوج و لزاعر في الله
و نفي لابنائي ثبت نسبها و لاعز باب العدة
اذا طلق الرجل لعن طلاقاً بما ينفع او يرجعها او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق

الله و لعن طلاقاً بما ينفع او يرجعها او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق
او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق او يرجعها او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق
او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق او يرجعها او وقعت لفقة بيدها بغير طلاق

و هي حرة من تحيص فعدة ما تلئه قلوب وأفراد الحيف و إن كانت لا تحيص
 حضر أو غير فعدة ما تلئه شهر و إن كانت فعدة ما انقضى عليها و إن كانت
 شهر فعدة ما تحيص فعدة ما شهر و نصف و إن كانت
 الرجال غير المأذن لحرمة فعدة ما يقل عن شهر و عشر و إن كانت مدة فعدة ما شهر
 و خمسة أيام فعدة ما انقضى عليها و إن كانت مدة المطلاقة
 في المرض فعدة ما بعد العجلين فان لعنقى لآخر في عددة ما فرط المحرر
 ان شفقت عددة ما المعدة للزهير والرعنق و هي بستة أو مدة في عددة ما
 زوجها لم تشفق عددة المعدة للزهير و إن كانت أيسر فاعتدت بالسماوة
 مدرات الذر ان شفقت ما ضر عددها و كان عددها ان تنساون المعدة بالحيف
 والمنكوحه نكاحاً فاسداً أو الموضعه بسبعينه عددها الحيف في الفرقه
 كالنکاح بغير شهوده و هي منكوحه نكاحاً فارلاه بسبعينه و المدحه عددها الحيف في
 الموت و إن امانته مولى افراده عندها أو اعتفها فعدة ما تلئه حيف فإذا
 مات الصغير غير امرأة وبما يحيى فعدة ما انقضى عليها فان حدث المبدل
 بعد الموت فعدة ما يقل عن شهر و عشر و إن لم يحيى حال الحيف

لم تكن بالحيضه التي وقع فيها الطلاق فإذا وطبت المعدة بسبعينه
إذا تزوجها رجل ذو شهر أنها معدة منكوهه
 فعلها بعدة أخرى و إذا خلص العدة كان فيكون فارلاه فرط الحيف محظى
 بما منها جميماً فما زلت العدة الاولى ولم تكن الثانية فارلاه عليهما مام
 العدة و إن شاء العدة في الطلاق عقب الطلاق وفي الوفاة عقب
 الوفاة فان لم يعلم بالطلاق والوفاة حتى مضى مدة العدة فعدة انقضت
 عددها والعدة في النكاح للغاصد عقب تفرق بينها أو عزمه الوجبة
 على ترك وطهها وعلى النبيه والموت في عدهما زوجها إذا كانت بالغة
 لا احداد يترك الطيب والمربيه والده والكليل لا يعندها ولا تحيص
 بالختوه و لا تلبيه شيئاً معبوغاً بغضيف و لا يغفران و لا احداد على كافر
 ولا صيغره وعلى الامه لا احداد و ليس في عددة النكاح الغاصد ولا
 في عددة امرأة ولد احداد ولا بنيه يحيى تحيص المعدة و لا ياده بالغير
 في تحيصه ولا يحيى المطلق الرجيمه والبيهه الزوج خبيثه يلدو لهنار
 وللمتوفيه عدهما زوجها ترجع لهنار و يعصر الليل و لا يحيى في غيرها بالكلم ولا

لما زادت زوجها في حبل ظاهرها أعرفت عزفه قبل الزواج فبيت النبي
عمر بن الخطاب قال يا أبا يوسف ومهما زعموا الله يثبت في المجمع بن شهادة
لمرأة واحدةٍ وإن زوجها ملائكةٌ فما ثبت بقوله لا يقدر على ذلك
نزر في جهاده لم يثبت نسبه وإن حادت به لست زنا شهر فصاعداً لبيت نسبه
لما زعف بزوجها وسكنت وأحمد الولادة ببيت سهامي لمرأة واحدةٍ
تُشهد بالولادة وكثرة نهرستان وقل لست زنا شهر وإن اطلاع الديار
الذئب فلا عذبةٌ عليها وإن زوجها حامل غر الزنا جاز النكاح ولا يطأها
حتى يضع حملها بابن النفقة والتبرع النفقة واجبة
للزوج على زوجها مسلمةٌ كانت وكافرةً لذا سلمت نفسها في غر لبر عليه
نفقةٍ أو كسوةٍ أو سكناً لها يعبر ذلك بحاجةٍ بيعاً موسى كان
الزوج أو محسراً فما زلت منتفعه من بسلام نفقةٍ حتى يعطيها مهرها فله التفعة
وإن نسنت فلن ينفك لها حتى يعود إلى متلاه وإن كانت صغيره لا يستمتع
بها فلا ينفك لها وإن سلمت بسرورها كانت الزوج صغيراً لا يقدر على الوطء

لهم تزفني إلى بيته زوجها لانه في سفنه
وهو روانه في سفنه وحياته وحياته
عمرها ذكر محمد حسن

نفقه زوجة الغائب ولده الصغار ووالديه وباخذه منها كفالة
بعاوله بعفي بفقد في حال الغائب لأهؤ لا ولذا يفني العاصي لما ينفقه
الأخسار ثم يسرى خاصمتهم لها نفقه الموس ولذا مضت مدة لم
ينفق الزوج عليها وما يبيه بذلك فلا يئي لها لأن ينفق العاصي فهذا
لهالنفقه او صاحب الزوج على مقدارها في قضي لها بفقد ما ينفق
واذا مات الزوج بعد ما يقضى عليه بالنفقه ومضت به سقط النفقه
وانزل سلفها نفقه الستة ثم ما لم يسترجع منها بئي وقال محمد بن حمزة
شحيب لها نفقه ما يقضى بالي الزوج و اذا مات الزوج العبد حرة فنفقه
دي عليه يباع فيها و اذا مات الزوج للرجل منه فهو اهلا معاشر لا فعليه
النفقه وان لم يبُو لها ولا نفقه لها و لا اصغار على الاب
لا يسار كه فيها احد كما لا يسار كه في نفقه الزوج احد وان كان الصغير
رضيغا فليس على امره ان تصرعه وبيتها بعلها الاب غير ضعف عندها
فائز ستاء بعها فهى زوجته او معتدلة متضرع ولدها مجز وان نفقت

والماء كبيه فلها النفقه من الماء اذا طلق الرجل اعاشر فلها النفقه
و السكيني في عده ما يجيئها كان او بايا او لا نفقه لم يتو في عهده زوجها
و كل فرق جاء تعرقل المرأة بعصير فلا نفقه لها وان طلقها اهلا
اريدت سقطت نفقتها او سكتش بن زوجه من نفسها اذ كان بعد
الطلاق فلها النفقه وان كان زوجها اطلاق ولا نفقه لها او اذا خبست
في دين او عصبه او رجلها فذهب بها واجت مع محروفلان نفقه وان
مضت في عزل الزوج فلها النفقه وفرض على الزوج نفقه حاده ما اذا
كان موئلا او لا فرض لكون زوجها واحد و عليه اذ سكتها في داره مفردة
يعسر فيها احذف لهدا اهلا تخمار بذلك وان كان له ولد غيرها فليس له
ان يسكنها وللزوج لزمنع ولد بها ولد ها ضعف واهلاها
من الدخول عليها او يمنعهم غر لظر اليها وكلامها اهلي وفقط تخمارها وعنه
اعسر نفقه اهلاه بفرق بعدها ويفعل لها استدبي عليه و اذا غاب الرجل
ولهال في يده جل عزف به و الزوجية فرض العاصي في ذلك الماء

عذتها فاستأ، بعدها على رضا عبد جاز فار قال إن استأ، وجهه جاء
 بغيرها فرضيت لغيرها لاجعة الاجنبية، كانت لا ولحق بفار المقت
 زنارك لم يجر الزوج عليها ونفقه الصغير واجب على بيه وأن حل الفرق في نيز
 كما تجب لفقة الزوجة على الزوج وإن خال الفرق في نيز
 بنزل فجز فار الزوج بالولد فان لم يكن الزوج أول احواله من اجل اب
 فار لم تكن فار العاشرة ولا غرائب خوات فان لم تكن حدة فا الخوات وهي
 خال العاشرة لا احتجاج ولا احتجاج خال العاشرة
 غرائب من الحالات او غرائب العادات يذكر كل احوال احوالات ثم العادات تذكر
 كذلك وكل احوال احوالات هي مفهوم احتجاج لا احتجاج ادراكها زوجها
 الجدة فان لم يكن للصبي اعنة غرائبها فا خاصمه في الحال فا لا احتجاج او عدم
 تفصيبيا ولا احتجاج الجدة لاحي بالغلا حتى يأكل وحده ويسرى في حده ويسرى
 وحده ويسرى في حده وبا جاره حتى تحيص وغرسوي لافر الجدة
 لحو ما يحيى تبلغ حد ائستي ولا اهم اذا اعشقها او لها او الولد

اذا اتيت كائنة وليس للامه او امر الولد قبل العنق حتى لا ولد ولا
 لحق بولد ها المسلم والمعقل لا دين او يخاف من اهل الكفر فا اذا ارادت
 المطلقة ان تخرج بولد ها ملتصق بغيرها بذلك الا ان تخرج بغيرها وظنهما
 و قد كانت الزوجة تزوجها فا على الزوج ان ينفع على ابوبه واحداده حذاته
 اذا كانوا فقراء وارحام الفقوع في دينه واجب للفقد مع اختلاف الالذ
 الالذ و زوجة ولا بوبين واحداد والجذات والولد و ولد الولد
 ولا يسأرك الولد في نفقه لا بوب واحد والفقده كل ذي رحمة حملها
 كان صغيراً فغير او كانت اعنة بالغة ففقة او كان ذكر ازمنها او اعي
 فغير بحسب ذلك على مقدار الميراث واجب نفقه لا انت بالغة والابن
 المزوج على ابوبه ائمه اعلى لا بول لئنما زوج على الامر الثالث واجب نفقته
 مع اختلاف الابن واجب على الفقير و اذا كان لا ابر العاشر فالقضى في نفقته
 لا بوبه و ازداج ابوبه من اعاده في نفقته جاز عنده ابي حنيفة رضي الله عنه
 و ازداج للعقار لم يجر و ان كل زوج الغائب فلا في يد ابوبه فا نفقته منهنها

فان كان لرجال في يد اجنبى فانه يقع عليهم ما يعبر اذن العاصى خبره وان العاصى
العاصى للولد والوالدين وذوى الارحام وانه يتحقق ذلك فحسب مدة
سقطت الاذان، اذن العاصى في الاستدانت عليه عزيل الموجان
يُنفَى على عبدك وامته فانه يمتنع و كان لهم كثيرون وانه يُنفَى ولا
لم يكن لهم كسب لا يُحْبَر المولى على يديه ما كنا به تَعْنَاف
العنق يقع مزاحماً بالعنق العاصى في ملكه اذان قال العبد لا امته
انت حلا و معنفاً و معيقاً و محظياً وقد حبرتك او اعْنَفْتَك فعد
عنك نوي المولى العتو و لم ينفعك كذلك اذا قال ملكك عدو حملك
او رفيقتك او بدنك او قال امته فرجوك حروفاً قال امته لملكك على يديك
ونوي بحربي عنك و اذن لم ينفعك كذلك كما ياتي العتو و اذن
لا سلطان لي عليك و نوي بحربي عنك لم يعنفك و اذن قال امته هذا ابني
عليك او قال هذا هو ابى و امه ابى عنك و اذن قال امته او يد ابى
لم يعنفك و اذن قال العاصى لا يولد مثله لهذا ابني عنك عند ابى حبيبة

رضي الله عنه وادا قال له معاذ انت طالق بني داود لغز لم يتفق وادا قال
لبعده انت معاذ لغز لم يتفق وادا قال ما انت انت لغز لم يتفق وادا قال معاذ لغز
ذا امر بحر محرر من عنو عليه وادا اعتصم المولى بعزم عبده عن الله في العصر
وسيجيئ في تقييده فهم يترسلوا لوجه الله عند ابي حنيفة رضي الله عنه وقال ابو جعفر
ومحمد رحمه الله تعالى عنو كلار وادا كان العبد بين شرطتين فاعتصم بالجهة
رضي الله عنه فان كان هو شرط اكبر بالجهاز انت اعتصم وان شاء
شرط اكبر فهم رضي الله عنه وان شاء استبع العبد وادا كان المعنون شرط
فالشرط بالجهاز انت اعتصم وان شاء استبع وقال ابو سيف
ومحمد رحمه الله عليه لا لا الصدقة مع اليسار والسبعين مع الاعمال
وادا اشتريت بجز اربعين اعتصم بسيط لا
انا اور عما فالشرط بالجهاز انت اعتصم بسيط وان شاء استبع
وادا اشتريت بجز اربعين اعتصم بسيط لا
في رضي الله عنه هو شرط كل ما اور عشرة بحسب ابي حنيفة رضي الله عنه وقال

ابو يوسف و محمد رحمه الله تعالى نا هو سبب فلاحه عليه و اذكر ما يلي
 بحسبه و اذكر اذن به اوصي و اخزم معه اسألي الموسى و لم يسع لمفسر
 و فراعن عبده لوجه اسرى عاليه و لشيطانه و الصنم عثرة و عنوز المطر
 والستك لرافع و اذا الصاف العقولى ملك او شرط صحي كابضه في الطلاق
 و اذا خرج عبد عذر لزوجه لينا مسلماً اعتف و اذا اعتف جابر بجهة حامله
 عن حملها و اذ اعتف بالخلافة عشق و لم يتعقل لاعتق و اعتف عبده على
 فقبل العبد عتق و لزف الملا و لوقا لزد بيت ابي الاغافان عز صحي و مار
 ما و ذوقنا فار تخر الملا لاجر الخاكم المولى على قبصه و عتق العبد و ولد
 الا مفرط علاه اخر و ولد هارث و بجهة هلوك لستدها و ولد هارث
 فرع العبد عذر بابت التدبرية اذ قال المولى
 لم يدرك ذاته فانت خار و انت خار بمني و انت مدبر او قد تدرك
 فقد صار مدبر لا يجوز سعرا ولا هبته و المولى اذ يستخدمه و يواجه
 و اذكر كانت من وظيفتها ولد اذن بجهة اذن المولى عتق المدبر عيله عالى

ان يخرج خلائقك و ان لم يكن له الغرر سعي في الائمة فهمه و اذكر عيله
 دين سعي في جميع قيمته لغواه و ولد المدبر مدبر فاز على المدبر
 بوجهه على صفة مثلاً لانه ينفعه في هذا و سعى هذا او صر
 كذا فليس مدبر و يجوز سعرا فار فات المولى على الصفة التي ذكرها اعتقاد
 كما يتعقل المدبر **باب الاستبداد** اذا اولاد الامة
 خروج لاها فقد صارت ام ولد لها لا يجوز سعها و لا ينفعها ولد وطنها
 و لا ينفعها و اجارتها فنجز و بجهة لا ينفعها و لا ينفعها
 به فان جاءت بعد ذلك بولد بنت نسبة بغير فضل و اذن فعيله اشقي قوله
 و اذن فعيله افات بولد فهو في حكم المدبر و اذا مات المولى عتقه يتعين
 المال و اذن لها الصياغة للغواه و اذكر على المولى دين اذا و جل المدبر
 امن غيره بنكاح فولدت منه امر ملكها صارت ام ولد لها و اذن و جل المدبر
 جاريه امن بخادت بولد فادعاه بنت نسبة و صارت اخه ولد لها
 و عليه قيمتها و ابر عليه عقرها ولا قيمة ولد لها و اذن فعيله اب الاب

مع بقاء لاب لم يثبت لتب فاز كان لاب ميتا بيت لتب من
لجد كما يثبت لغرب واذا كان لجاري يزن فاز بغيره
احد ها بيت نسبته من فصار لغرب لدلم و عليه نصف عرقها
ونصف قيمتها وليس عليه شيء فقيمة ولدها فاز لدعاه معا بيت
نسبته منها وكانت لآخر ولد لها على كل واحد منها نصف العرق
فصاصا بالد على آخر وبره لآخر فاز كل واحد منها امير امير فاز كامل وعده
برهان منه برا اب واحد واذا وجي المولى جاري مكتبة بيات
بولد فارعاه فاصدر المكتبة بيت نسب لولده من وكاع عليه
عرقها وقيمة ولدها ولا نصیر اخر ولد لم وارث كثير في النسب لم يثبت

باب المكتبة

واذا كانت لموبي عبد او امه على الضرط عليه وقبل العبد ذلك
صارت كتابا وبحوزة شيرط للحال الا وبحوزة فوجلا وبنهم وحوزة
العبد الصغير اذا كان يعقل السبع والثراء اذا صفت الكتاب بفتح المكتبة

خرد المولى ولم يخرج من ملكها فبحوزة السبع والثراء والسفر والبحوزة لبر
الزوج الابان للعنبي واذهبوا يتصدقون اذا يأتى السير وابن كتفه فان
فولد لدلم لد
زوج المولى بعد ما من مدة كتابها فولدت منه ولد ادخل في كتابها
وكان كسيه لها واث وجي المولى كما تسلمه العرق فاز جن علىها او على
ولدها لزمه لجناية اذا انفع الاعصره واذا اشتري المكتبة باه
او ابسه دخل في كتابها وارث اشتري امير ولده دخل في دهافي الكتابه
ولده بعدها وارث اشتري امير محمد من اول ولده لم يدخل في كتابه
عند لبي حنيفة حن لعنه اذا ابعده الكتاب بفتح المكتبة في حاله
فاز كان لغيره بقيمه او ما يقدر بمحمل سعده وانتظر عليه البوغ او الملة
واذا لم يكن له وجد وطلب المولى بغيره بعده وفتح الكتابه وقال يوسف
ردها لا يجده حتى يتوالي عليه بعدها واربع الكتاب بعد ابي حكم المقر
وما في يده فرا لكتابه لموبي وارث اكتابه له ولهم تفتح الكتابه

ولزما رات المولى سقط عنها مال لكتابه ورثه لدته مكتابته منه فهي بالجملة
لزشادت مرضت على الكتابة وازشادت بعدها نفسها وصارت لا ولده
وإذا كانت بعد رثه جاز وازهارت المولى ولا مال له كانت بخمار بغير لذ
سبى في نيلئي قيمتها لج بجمع مال الكتابة وازدبرها كابته صحيحة التذير
ولها الخوار لزشادت مرضت على الكتابة وازشادت بعدها نفسها وصارت
مذبرة وازم مرضت على كتابتها فات المولى ولا مال له وهي بخمار لزشادت
سبت في نيلئي مال الكتابة ونيلئي قيمتها عند أبي حنيفة رضي الله عنه
وإذا اعترف الكتاب عبده على مال لم يجز وازدبر على عصره مصحح
وازكائب عبده جاز فازادي ثانبي فنلا رعنق لا أول فوازه له بباب
وازادي بعد عترف الكتاب لابن مال فوازه له بباب إن
الولا إذا اعترف الرجل على ماله فوازه له وكم ذلك الملاحة تتعزف فان
شرطاته سايبة فالشرط باطل ولو الولاء ملز عقوبة وازادي الكتاب
عوق ووازه المولى في زعفه بعد موته المولى فازه له المولى عقوبة زعفه

و لم يهات ولاده ولا زهراته و غيرها ذلك حرج من عتق علية ولا زهراته
 لمن وارد أذن زوج عبد الله جل جلاله أخ فاعتقه مولى الله ألمه وهي حامل
 حرج العبد عن عتقه و عتق حله ما و لا زهراته المجل لمولي الله ألمه لمن يهات
 فان ولدته بعد عتقها لا يكره عتقها شهر ولد زفافه مولى الله ألمه
 فارأ عن عتق العبد حرج ولا زهراته و انتفلاعه يلي أخه لمولي الله ألمه
 تزوج حرج العبد من عتقه للعرب فولدت له ولاده زفافه ولدتها مولى الله
 عند ذات حنيفة و مهد رحمة الله و لا زهراته عتقها فان حرج العبد
 عصبية حرج النسب فهو و زوجه فان لم يكن لهم عصبية حرج النسب في أثر المعنوق
 فان ذات موليهم ذات المعنوق في أثر المعنوق فان لم يكن لهم عصبية حرج النسب في أثر المعنوق
 حرج العبد لا ما اعترض او اعترف او اكتفى و كابتن و كابتن عكابين و اذ ا
 ترك المولى ابنها و لا زهراته اعترض او اكتفى و كابتن و كابتن عكابين و اذ ا
 الولاد للذكر و اذا اسلمت حرج زهراته على زهراته و عفيفه
 عند ما يسلم على زهراته فالله فالله لا صحيحة و عقله على مولاه فان زفافه

ولا وارث لم يقبله المولى و ازكان له وارث فهو و زهراته و المولى
 ألم يهات عتقه بولاده اليه غيره فالم يعقل عنهم فارأ عتق عنهم يكن له حرج
 بولاده و ليس لمولي العتق ذكره اليه احلاكته
 ايجن ايات القتل على خسته او جر عدو شبيه عدو و خطأه و ما
 يجري بجري الخطأ و القتل سبب فالعد ما ثهد حضره سلاح او بالجر
 بحربي السلاح في تزريق المجزأ كالمتحدر لجهاز الجرح و القاتل حرج
 ذلك الماء ثور و القود الماء يعقو لا و زهراته و لا كفاره فبر و سل العبد
 عند ذات حنيفة زوجي المعنوق زهراته انتفلاعه ما يضره سلاح و لا ما يجري
 بحربي السلاح و قال ابو يوسف و محمد رحمة الله اذ اضره بحربي عظمه و
 خشبيه عظمه فهو عدو و شبيه العد لمن يهات حضره بالا يقتل غالبا و هو
 ذلك على القول بذ الماء و لا كفاره و لا اضره فيه و فيه ذي مغلظة على العنا
 و الخطأ على وجبات خطأه في الفحص و مولانه يحيى سخسا يظنه صيدلا
 فارأ هو زفي و خطأه في الفعل و مولانه يحيى غرضه فصيده دينا و حق

ذلك الكفارة والدين على العاقلة وإنما تغفر ما يجري على الخطأ منه
 إنما ينقب على رجل فيقتله فحكم حكم الخطأ فاما القتل بمحارب
 ووضع الحجر في غير مكانه ووجهه أن تلف فنادق الدين على العاقلة
 ولا كفارة فيه والقصاص واجب يقتل كل من تعمى النور على الثواب بعده
 قتل عدًا ويفتدى بآخر ولا يبايعه والمسلم بالذبي ولا يقتل المسلم
 بالمساء عز ويفتدى الرجل بالمرأة والكبير بالصغر والصغير بالصغر
 ولا يقتل الرجل بابنه ولا بعيده ولا مدينه ولا مكانته ولا بعيد ولا
 وعر قررت قصاصا على أبيه سقط ولا يستوي القصاص إلا ما استيف
 وآذا قتله المكانته عدًا وليس له وارث إلا الموتى فلما قتله
 وفاء ووارثه غير الموتى فلما قتله لهم لا يرجعون مع الموتى فإذا قتل
أهلاً يكثرون وانساناً واحداً بغير الكفارة فهي عد المأهول والمأهول لا يهزم عن حكمه
 عبد الرحمن لا يحب القصاص حتى يحب الجميع إلاهه ولله تصرع حكمه
 عدًا فلم ينزل صاحب فراس حتى ما ذهل القصاص وفرضه يذبحه عدًا
 خالم قصداً قطعه به وكذا ذلك الرجل ومار زلاته والمرأة ورضتها

غير حمل قلها فلما قصاص على زوجها فما ذهل ضدها فاعلية القصاص
 ينحي ل المرأة و يجعل على وجهها قطع طرف ثوابه عينها بالمرأة حتى يذبح ضدها
 و في النساء القصاص وفي كل شجنة يكن فيها المأهولة القصاص لقصاص في عظيم
 لا ل السر ول سر في دار النفس شير عدًا هو عد أو خطاء وقصاص بين
 للرجل والمرأة بماء في النفس لا ينزل الحجر على العبد ولا ينزل العبد بوجه القصاص
 في لآخر في المسلمين والكافر وفرضه بذبحه نصف الساعه ووجهه
 حايفه في منها فلما قصاص على زوجها فإذا كانت بذبحه مقطوع صحيحه ويدعوه
 شلة أو واقصنة لاصاص بالقطع بالجهازه، قطع اليد المعيته وكم
 لم يغرسها وإنما أخذ العرش كاملاً وفوجئ برجها فاستوعبت الشجنة
 ما بين قرنها وهي تستوعب ما ينبع في لشاع فالمسجون بالجهازه
 لا يقدر بعد ابر شجنته فيستدبي على زوجها لجانبها شاه فانزله، أخذ العرش
 وقصاص في اللسان ولا في الذكر لانه يقطع لحسنه فإذا أطلق
 المأهولة أو لبها، المفتوح على ما سقط القصاص وجئها قليلاً مكان

او كثيئر فان عفى احد اشركا او الديم او ما لا يرضي به على عرض سقط
 حواليا يافر من الفصاص و كان لهم فضيبيم غل الديم اذا قتل مجاعة او جلا
 اقفر حضر ميعده اذ كان عدلا او اذا قتل واحد مجاعة خضر ولها يهعن
 ذلك مجاعته او لا يئي لهم غير ذلك فا ز حضر واحد قتل سقط على اليدين
 و مز حضر على الفصاص اذ سقط الفصاص او اذا قطع رجاله بدر جلد
 واحد منها او عليهها نصف الديم او اقطع واحد يئي حلى خضر اقامها
 بقطعا بدء و باه خدا منه نصف الديم تقسما نصفين او از حضر واحد
 منها اقطع بدء فلامح على نصف الديم اذا اقر العبد بقتل العبد
 لمرف القود و مز حلا عدلا فتفذ السهر منه ابي آخر فانا فعليه العصا
 لا اوك الديم الباقي على اقله كتاب **الديمات**
 اذا قتل رجل رجاله سبعة عد فعلي اقله دينه مغلظ و عليه كفارة
 و دبر سبعة العد عند ابي حنيفة و ابي يوسف رحمة الله ما هن لاب
 ارباعا اخر و عسر فست تماضر فخر و عسر فسبب بغير فخر

و عسر فرج عن عذر ولا يثبت المغلظ اذا في اجل خاصه فان قضي اليه
 فعلى اجل لم تغلظ و قتل الخطاء بحسب الديم على العاقلة والكافر على
 القائل والديم في خطاء ما نظر اليه اجل الخطاء عسر فست تماضر و عسره اجل
 و عسر فسبب بغير فخر و عسر فرج عن عذر و عسر فرج عن عذر العبر الف ديناره
 العبر قعرة الاف ديناره او اثنتي الديم او عذر هذه لان نوع اللئه عند
 الجنيف روى سعى و قال ابو يوسف و محمد رحمة الله العبر ما يابقة ومن
 الغنم الفاسدة و خل اللاما ما يابقة كل حلة تواب و دينار المسلم والذي سوء
 وفي النفس الديم وفي الماء الديم وفي الماء الديم وفي الذكر الديم
 وفي العقل اذا اصر براء سر فذ هي عقله الديم وفي التجربة اذا حلفت فلم ثبتت
 الديم وفي سعر الارض الديم وفي الحاجين الديم وفي العين الديم
 وفي المدين الديم وفي الرجلين الديم وفي اذون زال الدين وفي السقوف
 الديم وفي اذنيين الديم وفي ثديي المرأة الديم وفي كل واحد عذر هذه
 لاميا ، نصف الديم وفي اشفار العينين الديم وفي عده ما يربع الديم

وبي كل اصبع عزاصاً بع البدبز والرجلين عز الدبة والاصبع كلها
سواء وكل اصبع فيها نكبة معاصل في احدها مثل دببلا اصبع وفيها
معصلان في احدها نصف دببلا اصبع وبي كل سبع من البدب
والاسنان والاصناس كلها سواء وعمر حزب عضواً فاذ هب من فعنه
نهي دببلا كاملة كالوفطعه كاليد اذ استلت والعناد اذ هب صوتها
والسبلح عشرة لخارصه والدلمعه والداميته ولبا صنعه والمنكبة
والسماق وللوصخه والهاشميه والمنقله والآمهه في الموصخه الفصه
لذ كانت عدداً ولا يصادر في قيده السبلح وعاد وزن الموصخه ففي حكمه
عذله وفي الموصخه كان خطأ نصف عز الدبة وبي لها سهر عز الدبة
وبي المنقله عشر ونصف عز الدبة وبي لها سهر عز الدبة وبي جايفه
ثلث الدبة فان فقدت في جايفهان فيهنها ملئاً لذببلا وفي اصبع اليد
نصف لذببلا وارقطها مع الكف فيهنها نصف لذببلا وارقطها مع نصف
لتساعد في الكف نصف لذببلا وبي اربابه حكمه عدله وفي اصبع اللذببلا

حکومه عدل و فی عزل الصبی و ذکر و لسانه اذالم علم حکومه عد
و من شیخ رجل موضحة فذہ عقله و شعر راء بیرون خل رنر الموضحة
بی الدین و ازفهی معد و بصر لوكا مه فعلیہ لر نر الموضحة
الذین و مقطع اصبع جلد فیل غریلی جنبها فیها لامی و لام
بیه عذای حبیفہ رضی لعنه و مقطع شر جلد فیت مكانہ المحدث
سقط الامیر و من شیخ رجل فی المحدث و مل منظمه الامیر و بیت السو سقط
الامیر عذای حبیفہ رضی لعنه و قال لبو و سو سع علیہ لر نر الام فی قال
محمد علیہ لعنة الطیب و مرجع رجل اجر احمد لم یقص من رحیم راء و من
قطع بدر جلد خطا م فیلہ قبل الراء فعلیہ لذین و سقط الامیر البد و کل
عد سقط فیر القصاص سیمہ رفی الدین فی واللعامد و کل امیر حبی
الصلح فهو فی واللعامد و اذ افتل البد بیه عذای الدین فی واللعامد
و کل حنایر اعترف بھا الجایی بھی فی والر ولا یصدق علی عاقدۃ و عد الصبی
و لمحون خطاء و فی الدین علی العاقدۃ و عر حمرہ لجذبی المسلمين

او وضع بحثاً فتلى بذلك انسان فدبّر على عاقلته ونزع قبضته
 فضناها في ماله وانزع في الطريق وشنا ونجزها باسقاط على
 انسان فعطيه فالدبة على عاقلته ولا كفاره على حافر ابره ووضع
 الجر وخرق بثاً في ملکه فعطيه بها انسان لم يضره لا يضره ضاره
 الدابة والاصابات بيدها او كدمها ولا يضره انفتح برجلها الى
 ذنبها فانزالت وبات في الطريق فعطيه بذلك انسان لم يضره والتعذيب
 ضاره الاصابات بيدها والتعذيب ضاره الاصابات بيدها بذلك
 برجلها وفرق دقطانه فوضاعرها وطي فانزالت فعمرها باق فالدهنه
 عليهما وذا جنى العبد جنابه خطأ قبل موته ما ازدرى فعد بجها ولقد اهانه
 فان دفعه ملکه وبنجناية وانفرداه فداء بارسها فان عاد بخني
 كان حكم الجنابه الثانية حكم لاوي وان جنى جنابه قبل للهوي امّا
 ازيد فعده ول الجنابه يقتسم ما على قدر حقيقها او ما ازدرى
 بارس كل واحدة منها وانزع الموي وموه بعلم الجنابه ضرر اقل فهمته

وعلسها وانزاع الموي وانزع بعد العلم بالجنابه وجعله لا يضر
 وذا جنى المذهب لو اقر الولد جنابه ضرر الموي لا اقل فهمته على اهانها
 فان جنى اخرى وقد دفع الموي الفهمة الى اهانه فقضاه فلا شئ عليه فعن
 ول الجنابه الثانية ول الجنابه لاوي فثاره كده فان العذ فارسها الموي
 دفع لفهمة بغير قضاه فالوجي بالجنابه اهانه ادع الموي وانسها ما شئ و
 الجنابه لاوي وذا مال الخابط الى طريق المسلمين فطوب صاحبها بغضنه
 واسهه عليه فلم يقض في مدة يقدر على فعنه حتى سقط ضررها فعن جنى
 نفس او والي سببها ازطابه بغير ضرر مسلم او ذي وان فال الي دار
 سرجل فالمطالبه الى الملك الامر خاصه وذا الصطدم فارسها فان افعلي
 عاقله كل واحد منها دبة لا يضر وذا اقل برجعه لا يضره فعليه
 لا يزيد على عشرة الاف درهم وان كانت فهمته عشرة الاف واكثر وضعيه
 عشرة الاف لا عشرة وفي اهانه اذا زادت فهمته على الديه خمسة
 الاف لا عشرة وفي ديد العبد نصف فهمته لا يزيد على خمسة الاف لا

اولراة بالزنا فبسالم الامر غلرلزنا ما هو وكيف هو وابن زبي وبن
 زبي وبيت زنا فاذابيتو ذلك و قالوا زناه وطهنا في فرجها كاميل
 في المكحلة و سال العاضي عهده فعدلوا في السر والعلاء بحکم بئهاره
 الا خوارن يقر البالغ العاقد على نفس بالزنا اربع مرات في اربعين حوالين
 المفتر كل اقره العاضي فاذ اثرا اقره اربع مرات سال الغلرلزنا ما هو
 هو وابن زبي وبر زبي فاذ اين ذلك لزمه الخذ فان كان لزاني حمسنا
 رجمها بالحمره حتى يوت بخجر الأرض فناء بمندي لشود برجه ثم لا امر
 ثم الناس فاذ امتنع السهود عن الابداء سقط الخذ وان كان مفرا ابلاه
 الا امامهم الناس وعيشه و يكره بصلع عليه و الزم بكن محصنا و كان
 خلده ما ترجلده باه و لا امراه يقر برسوط امه لغيرها من وسلاطا
 ينزع عنها ببر و يفرق الغرب على اعضاها لاراء سرو و رجمها و فرجها
 وان كان بعد اجلده خمس جلده و كذلك فان رجع المفتر اقره قبل
 اقام الحذ عليه او في و سطر قبل جوعه و خلي سبيله و سجن للاما

المحمل على جلد من غير هرل نهت لهم بعدها كذا **كتاب**
المعاقد للذبة في سبعة العد والخطاء وكل دين وجبي نفس
 الفتل على العاقد والعاقد اهل الدبواز كار الفتل غلرل الدبواز
 بوجدر عطا باهم في تلك سنتين فان خرجت العطا بافي لكنه مرت سنتين
 او اقل راحذ منها ومن لم يكن من اهل الدبواز فعاقلته قبيلته نفقط عليهم
 في تلك سنتين لا يزيد الواحد على اربعين دراهم في كل سنته دره و دا
 نفان ويفسر هنا فان لم تسع القبيلة لذلک ضم اليمراقر لقبيلتين
 غير هرل ويدخل القائل مع العاقدة فنلقو فطابودي مثل جده و عاقد المعنق
 قبيلته مولاه وهو لموالاته يعقل عنه مولاه في قبيلته ولا تدخل القائلة
 اقل ربع عصر الذبة و تدخل نصف لعشر فصاعده او ما يفسر في ذلك فهو
 في مال الجاني ولا تعقل العاقدة جنائية العد و لا تعقل الجنائية التي اعرف
 بحال الجنائي الا ان يصد قوم و لا تعقل ما يزور بالصلح و اذا جنى المر على العيد
 جنائية خطأ، كانت على عاقلته **كتاب** **الحدود**
 للزنا يثبت بالبيت ولا اقرار فالبيت ان شهد اربعين سهود على جلد

ولازف كالعلم الشفاعة على حرام فإذا وظي جاريه لا يدأ وإن وجدت
لو وظي العبد جاريه مولاه وقال علم الشفاعة على حرام حذ وازف كال
ظنت الشفاعة كلبي لم يجده وروي جاريه تأخيره وعذر وقال ظنت الشفاعة
حرام حذ وعذر فتالبه عبد حرام فرق وقلن النساء الشفاعة وجنك فلنها
لأخذ عليه وعليه المهر ورق جد أمرأة على فراشها فعليه الحذ
وعذر ورج امرأة لا محل لها فلها فلها بحسب الحذ ومرأة امرأة في
الموضع المكره أو عمل على قر لوط فإذا حذ عليه عذر لا يجبيه في
ويعذر وقال أبو يوسف وعذر حذ هو كالزن ورق طيبيه فلها حذ
عليه وعذر في في دار اليمين ودار اليمين فرج لينا لم يف علىه الحذ

باب حذ الشر

وغيره لجز فأخذ ورقها موجود فهمه السهو و بذلك عليه
أو اقر فعله الحذ وازف بعد ذهاب راجتها لم يجده وعذر كلام النبي
حذ لا حذ على رزوجه من راجحة لجزها وتفاها واجد اسلام جي
فهاد لفوج عذر لا حذ على رزوج طيبي جاريه ولده وولد ولده

وابسج لا ماء على المقال وجع ويقول المعلم لك ملست وفكت
والرجل المرأة في ذلك سواء ^{غير زملاء} لا يزع عنها فسماها الالفرد
والحسو وازف خفهان في الرجم جاز ولا يقيم للمولى الحذ على عبده الا باذن
الا ماء ^{الشور} ^{الجبيه بالعقل} ^{في} واحد السهو بعد الحكم قبل النجم بحاله وسقط النجم
فازف بعد النجم حذ الراجم وحده وعذر بعده للدبر طار نفسي على د
عذر بعذر حذ او سرط الا حسان ازف حمل بالفجاعه فلها ملما قد نفج
امرأة نكاحا صحيحا ودخلها وهم على صفة الا حسان ولا يجمع في المحسن
بين الحذ والرجم ولا يجمع في الباقي بين الحذ والرجم لا ينافي لازف على اعماز ذلك
مصلحة فغيره على قدر ما يراه وازف في الماء فحذه النجم فرج فارك
حذه للحذ لم يحل حذه ازف ازف انت الحامل له تحد حذه تضع حذه فان حذه
حذه للحذ في تعلقها بفاسها وازف ماءه السهو بعد منقاد عذر مبنعهم
غير افاسه بعد حذه عذر اهاره قبل شهادته لا في الفخذ خاصة ورق طيبي
فهاد لفوج عذر لا حذ على رزوج طيبي جاريه ولده وولد ولده

تمرجع لم يقبله وخر قال لعندي يا شبيط لم يجد وخر قال له
يا ابنها لستها فليس يقاضي اذا نسبها الي عنده او خاله او زوج امه
فليس يقاضي وخر وهي وطبا علما في غير ملكه لم يجد فاذ قر والملاعنة
بولد لا يجد فاذ فها ورق ذفلا مثلاً او عبداً او كافرا بالذئنا او قد ينما
بغير لزنا فحاليا فاسقا او باكافرا او باجيئ عذر وران قال يا ياجرا او باختبر
لم يغير والتغبر كنهه سعة وثائق سوطاً وافله لنه جلدات وقال
ابو يوسف محمد السباعي بالتعزير خمسة وبغير سوطاً فالزلي
للاموال زينهم الى الغرب في التغبر للجبر فعلوا سذ الضرب بالتعزير
تم حذ للزنا ثم حذ السرير تم حذ القذف ومر حذه الامر او عنده
فات ندمه هدر و اذا حد المسلم في القذف سقطت شهادته وراسته
واز حد الكافر في القذف ثم سلم قبلت شهادته والله اعلم

كتاب السرير لذائف العاقل
البالغ عشرة دراهم او ما يفوقه عشرة دراهم مضر وبيه او غير مضر وبيه

يعلم انه سكر على النبي وسرير طبعا ولا يجد حتى يردد عن السكر وحد المحن
والسكر في الحرة اتفى سوطاً بفرق على بدنه كما ذكرنا في الرنا فان كل از عذل لفترة
لربع عمر قررت بحسب السكر ثم يرجع لم يجد وثبتت السرير بسياره
ساهد برازو باقراة مرة واحدة ولا يقبله في هماك النساء مع الرجال
باب

حد القذف

اذا قذف رجل محسناً او امراة محسنة بصرخ لزنا و طال المقداد
الحد حذة الحاكم عاينت سوطاً از كار عذل لفترة على اعضايه وابعد عن زياره
غير نزاع عنده القذف والحسنو وران كل عذل حذة او يعبر عن العصان
لز يكتف المقداد فعذل عايله بالغامضه عبيقاً فعمل لزنا وغسل نسبيه
فقال سنت لابيك او يابن لزنا نبيه وامه محسنة محسنة وطالبت براحتها
حد القذف ولا يطاب بحد القذف للهنيت لا اعني بقمع القذف نفث
سبب بقذف واركان المقداد فمحمساً جاز لابنها الكافر والعبد بغير
بالحد وليس للعبد از طالب هو لا يقذف لامه لزنا وران لزنا قر بالقذف

ولما حملت السرقة على السارق فعن سرقة الماء والسرقة على السارق فيه
شيء كثرة وعمره قد غلبه بعمره وله ولد له لوزي رجيم حميم من ماء القطع وكذلك
إذا سرق أحد الزوجين من الأزواjas العبد عن سرقة الماء أو امرأة سيدة أو
زوج سيدة أو الزوج كابنها والسرقة على الماء والحرز على ضرير
عمره يعني فيهما كابنها والبيوت والدور وعمرها يحافظ على سرقة
أو عمرها وصاحبها عندة بمحضر وجب عليه القطع ولا وقطع على
من سرق على حمله وعمره يتذلل للناس في دخله وعمره على المسجد من اثنا
وصاحبها عندة قطع ولا وقطع على الضيف لان سرق على ضيافه وإذا
تقبى للصر اليمين ودخل واحد المال وناوله لأخر خارج البيت ولا وقطع
عليها وإن القاه في الطريق ثم جمع فأخذته قطع وكذلك وإن حمله على حمله
فأقام فأخذ حمله وإن دخل الحزب جاعده فنوبه يحصل لأخذ قطعه واجبعا
لعن قبلي بيت ودخل عليه فسر وأخذ شيئاً لم يقطع وإن دخل عليه في
مسدوق الصبر في لوبي كغرفة واحدة فأخذ للماض قطعه وقطعه على السارق

فِي مَرْجِعِهِ بِمَنْهِ وَجَبَ عَلَيْهِ قِطْعَهُ وَالْعَبْدُ وَالْمَرْجِعُ سَوْلَهُ
وَجَبَ لِقِطْعَهُ بِأَفْلَامِهِ مَرْقَهُ وَاحِدَهُ أَوْ بِسَهَارَهُ سَاهِدَهُنَّ وَإِذَا اسْتَرَكَ
جَاعِدَهُ فِي مَرْفَرَهُ فَاصَابَ كُلَّهُ وَاحِدَهُمْ عَسْرَهُ دَرَاهِهِ قِطْعَهُ وَالْمَصَابِهِ
أَقْلَعَهُ ذَلِكَ لَمْ يَقْطُعْهُ وَلَمْ يَقْطُعْهُ فَمَا بُوْجَدَ نَاهِيَهُ بِهِ حَاجَهُ فِي دَارِهِ سَلَوْرَهُ كَ
الْخَبَرِ وَالْخَسِيرِ وَالْفَصِيبِ وَالْمَسْكِ وَالصِيدِ وَكَذَلِكَ لَا يَقْطُعُ بِعَيْنِ
لِلْمَدِ الْفَسَادِ كَالْفَوَاكِهِ الْمُطَبَّهِ وَالْمَبَرِّهِ وَالْمَهْرِ وَالْبَطْنَهُ وَلَا فِي النَّرْعِ لِلَّذِي
لَمْ يَحْصِدْهُ وَلَا يَقْطُعُهُ فِي الْمَسْرَبِهِ الْمَطْرَبِهِ وَلَا فِي الْطَّبَورِ وَلَا فِي سَرْفَهُ
الْمَصْفُ وَكَذَلِكَ عَلَيْهِ حَلِيزُهُ وَلَا فِي الصَّلِيبِ لِلْذَّهَبِ وَلَا لِلْسَّطْنَهُ وَلَا
الْزَرْدُ وَلَا يَقْطُعُهُ عَلَيْهِ الصَّبَيِّهِ لِهِ وَلَا كَذَلِكَ عَلَيْهِ حَلِيزُهُ وَلَا فِي مَرْفَرِهِ الْعَبْدِ
الْكَبِيرِ وَيَقْطُعُهُ فِي سَرْفَهِ الْعَبْدِ الْعَصِيرِ وَلَا يَقْطُعُهُ فِي لَذَفَارِهِ كَلْمَاهُ الْأَنْجَيِهِ فَإِنَّ
الْحَسَابَ وَلَا فِي سَرْفَهِ كَلْبِهِ وَلَا فِهِدْهُ وَلَا دُرْفِهِ وَلَا طَبِيلَهُ وَلَا هُرْهَرَهُ وَلَا قِطْعَهُ
فِي الْسَّلَعِ وَالْفَنَاءِ وَالْأَمْنِ وَالْمَنْهِ وَالْمَنْدِلَهُ وَإِذَا اخْدَعَهُ الْمَسَلَهُ لِوَانِهِ وَ
أَبْوَابِهِ فَقِطْعَهُ فِيهَا وَلَا يَقْطُعُهُ عَلَيْهِ خَابِهِ وَلَا خَابِهِنَّ وَلَا فِي أَمْرِهِ وَلَا مِنْهِ بِهِ

لَا يَأْمُرُكُمْ بِمَا يَنْهَا وَلَا يَنْهَا عَنْ مَا يَأْمُرُ
وَمَا أَنْهَا عَنْهُ فَمَا يَنْهَا بِمَا يَنْهَا بِمَا يَنْهَا
إِنَّمَا يَنْهَا عَنْ مَا يَنْهَا بِمَا يَنْهَا
مُنْهَى حَلَامٍ

عنهما بليفت الي عقوبهم وارقىوا واحدوا المال فما امروا بالجنار
 لانساناً ضم لهم وارجلهم غر خلاف وقتلهم وصلبهم وارسأه
 قتلهم وارساناً، صلبهم بصلب حيوا بسبعين رطبة من مع الماء بونت
 ولا بصلب اكره عن نيش اما وفاركاش فيهم صبي او بجنوزل وذو رجور
 محمر المقطوع عليهم سقط للخدع العذرين وصار القتل الى لا الها
 ان شاؤ اقتلوا وان شاؤ اعقووا وان باسر القتل واحد منهم لجهل الحد
 على جماعتهم كتاب الاشربة

الاسد المحندة ارجعت للجز وهي عصير العنب ذات اغلا واسندق
 بالزبد والعصير ذات اطعج حتى ذهب لقل من بشير وفتح للمر والثيب
 اذا اسند وبنيد التر والزبيب ذات اطعج كل واحد منها اد نبي طبع حلال
 وان اسند اذا سرب منه ما يغلب في طنة ان لا يسكن غرغريهو ولا
 ولا باء س الحلب طبر وبنيد العسل وللتر والمنظنة والسعير والذرة
 حلال وان اسند بطعم وعصير العنب اذا اطعج حتى ذهب نيش ااه وبني نلسن حلال

وتحسم فائز سرق فناً اقطعه بجلد اليسري فائز برقناً لم يقطع وخلفي
 البخر حتى ينوب واذا كان السارق اسئل اليدي اليسري او اقطع او مقطوع
 المرجل الميف لم يقطع ولا يقطع السارق الا اذا بخر المسرور فعندي طالب
 بالسرقة فائز بهما غر السارق وبايعها باه او نقصت قيمتها اذ لم يضر
 لم يقطع وجز سرق عيناً اقطعه فيها وبردها نعم عاكس فتها وهي حماها مقطوع
 فائز بغيره عن حماها نلازك عن السرق فقطعه فيه وبردهم شيخ فعاد
 فسرقة قطعه واذا قطع السارق والعنق ينفي بيده بردها وان كانت ها
 لم يضر اذا ادى السارق لسرقة ملكه سقط القطع عند وان لم يضر
 بستنة وادا خرج بجاعنة مستنعين او واحد يقدر على الامتناع فقصدوا
 قطع العرابي فاخذوا بقل ازناً ياخذوا ما لا ياخذوا انساً جسم لا ما يضر
 حتى يجد نوره وان اخذوا ما مسلم او ذي واما خروذاً افسد على حماهم
 اصحاب كل واحد منهم عشرين درهم فصاعده او ما قيمته ذلك قطع العما اد
 وارجلهم غر خلاف وان قلوا ولها، خذوا ما لا قلهم الامر حداً فائز في الا

فعد عن طبسم اصابه ميتا لم يوكد وان رجى صيداً فوقع في الماء
لم يوكد وكذلك اذا وقع على سطح او جلد ثم تهدمي من الماء الى الارض
وان وقع على الارض ابداً اكله ما اصابه لعراض بعدهم لم يوكد
وان جرحه اكله لا يوكد ما اصابه اذا اهانها وان اهان
الصيد فقطع عضو ا منه اكل الصيد ولم يوكد العضو وان قطع
اللها و لا اكله عابطي لجعل اكله لا يوكد صيد المجربي والمرتد والفق
والمحمر ورجي صيداً فاصابه ولم يختبره ولم يخرج منه حيز الا استبع
ذهاه آخر فضله فهو الثاني و يوكد وان كان الاول اخشن فماه ثم
فقتلهم يوكد والثانية صادر القيمة لا اول غير ما فضله جروحه وبحنه
اصطيادها و يوكد في الماء و ما لا يوكد وذبحه الماء و الكابي حلال
ولا يوكد في بحر المجربي والمرتد والثاني وان رجى الداجن الشمية
عدها فالذبيحة ميتة لا يوكد وان رجى تهانها سيا اكله والذبح في الحلو والبره
والعروق التي تقطع في الذكاء اربعه الملقوق والمربي والورجلان

واذ لا مسند ولا باء من الاختبار في اللذما ، والخنف والمرفت والمعبر
واذ اخللت الماء حلت سواه صارت خلاً ب نفسها او بسي طبع فيها وابكيه
تخليلها **كتاب الصيد في الداجن** بجز الاصل بعد
باكلب المعلم والقند **والباتري** وسائل البحار مع المعلمة بعلم الكلب
ان رجى رك اكله ثم عذاب و تعلم البارني بان رجع الى دعوه فانا
ام سل كلها المعلم و بازنه او صفع و ذكر اسم الله عليه عند ارساله
فاخذ الصيد و جرحه فات حل اكله فان رك من الكلب لم يوكد وان اكله
منه البارني اكله وان رجى المربل الصيد حيَا و جب عليه لز تذكيره فان
تركه تذكيره حيَا له يوكد وان حرق الكلب لم يحر حرقه يوكد وان
ساركه كلب غير معلم و كلب محيوي او كلب لم يذكر اسم الله عليه لم يوكد
واذ رجى الرجل سماه الصيد فسيجي عند الرجى كل ما اصاب اذاجعه
السمه فات وان رجى حياد كاه وان رجى تذكيره تذكيره لم يوكد وان وقع
السمه بالصيد فحامل حي غار عنده ولم يذكر في طبسم اصابه اكله وان

و يكُرَه أكل حمر الغزير عند رأسيه فجزي لعنده ولا يأبه سبأكل آخر
و اذارح ما لا يأكل حمر طهارة جلدها الا اهدي والختير كل حنف
الذكاة لا يدخل فيها ولا يأكل فرجها من الماء الا المنسك و يكره أكل
الطافى منه ولا يأبه سبأكل الجربة المارباهي و يكره أكل الجلد ولا
ذكاة له **كتاب الا ضحى** **الضحية**
واجب على كل عزم مقيم موسى في يوم الاضحى غتصبه و قوله
الصغار يذبح عذراء واحدة منهن شاة او يذبح بذنة او بقعة عن
سبعين و يبر على الفقير والمسافر ضحية و وقت الاضحية يدخل
بطلوع الفجر يوم النحر لانه لا يجوز لاهل المصارف الذبح حتى يصلو
الاماء صلوغ العيد فاما اهل السواد فيذبحون بعد الفجر وهي جمدة
في تلك اما ياجر يوم النحر ويولان بعده و لا يضحي بالعميا والعماء
والرجاء التي لا تسعى الى المنسك ولا يضحي بالخواص ولا يجوز منقطع عمر النحر
والذنب لا يبي ذهب اكره فيها و انتهى اكره من اذنة والذنب جائز

فاذ اقطعها حمل الاكل و انتقطع اكرهها فذلك عند ابي حنيفة رضي الله عنه
وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله لا ينتفع قطع الملعوق ولله رب واحد
الوجز و يجوز الذبح باللبيطه و المروق و بكل سبأكل حمر الدحر الا السن
لعام والطفل لعام و يسبح لزحد الذبح سفرة و قرن بلغ بان تكون بغير حكم
الخاغ او قطع الرأس بغير حكم كله ذلك و يوكيل ذبيحته و اذبح الشاة
من فقاها فاز يقيس حيئه حتى قطع العروق جاز و يكره و اذروا شاش
قبل قطع العروق لم يوكل و ما استألا سرخ الصيد ذكارة الذبح و ما
نوح من النعم ذكارة العرق والجح و المسجى ذا البدل التحر فان سبأكل
جاز و يكره و المسجى في البقر والغنم الذبح فان سبأكل جاز و يكره و من حمر
نافع او ذبح بقعة او شاة فوجعل في بطنهما جثثنا ميتنا لم يوكل امعن
او لم يسرع لاجهز اكل كل دين ما يغرس الشابع و كل دين يخلص من الطير
ولا يأبه سبأكل النحر و لا يوكل الا ينتفع الذي يأكل الحيف و يكره اكل
الضبع والضباع والمرءات كلها لا يجوز اكل حمر الماء الاهليه والبغال

عليه مكراها او ناسبا سوء والبيزنطيان عالي او با سرعة لسمايه كالله
والرحيم او بصفه حرف صفات ذاته كتعال الله وجلجله وكرايه لا
قوله وعلم الله فانه لا يكون مبينا وان حلف بصفه حرف صفات الفعل لغصب
لله ومحظوظ مكن حالها وان حلف بغير الله يكن حالها كما يبي عليه السلام
والقلن والكعبه والخلف بجهود لقسم وعروف لقسم الوا ولفونه
واه واباء كقوله ربنا وانا كقوله ربنا وقد تضمر المحرف فيكون
حالها كقوله لهم الله لا افعل كذا و قال ا لو حنيف رحمي الله هنزا قال و خ
اسه فليس بحالف و اذا قال اقسم او اقسم باهله او حلف او حلف باهله او
اسهدا او اسهد باهله فهو حالف وكذلك قوله وعهد الله و مساقه
وعلى نذر و نذر الله او ارفعت كذا فانا يهودي او نصراني او كافر
لصوميز و اذ قال فعلى عصيل الله او محظوظ او انا زان او سارب جزا و اكل
ربا فليس بحالف وكفارة اليمير عقوبة فين بجي و فيها ما يحب في الظاهر
وان زمانه كاسعه تراكم كل واحد تزويا فان زاد و اذ ناه ما يحب فيه

وبحوزك نصحي بالجاء والخسي والجراء، واليوليو والمد والبعرو والغنم
بحري بزد لدك كلير الباقي فصاعدا لا الصناديق فاز لخدع منه بحري وباهي
من خسر لا خحيه وبطهر لا عنينا، والقراء وبدخ وبسخ لار لا يفطر الصدقة
خالك وبيصدق بجلدها او بعلمها لست تعلم في البيت و
لا فصل لا زدح اضحيت بعده لان كان تحرر الذبح وبكم ان بذاتها
الكتابي واد اغلط رجلون قدح كل واحد منها اضحي لا خ اجلع
عنها ولا ضمار عليها كتاتب الابيان
لابيان على ملوك ارض ببر الغور وبلبر من عقدة وبلبر لعن في ببر العروس
هي الحلف على اوصاف بعدها الكذب فيه فضلا بلبر لم بجا ولا كفلة
بها الا الاستغفار والببر من عقدة هي الحلف على الامر المستقبل
ان يفعله ولا يفعله فاذ احنت في ذلك لمن تلكرارة وبلبر لعن الحلف
على اوصاف هو بطر الله كافلوا لم يجد فهذا بلبر لعن حوال زلوب واحد
لله عاليها والعاقد في العين والملكة والناسى سواه وعرف العنكبوت

اذا حلف لا يرب هذه الداره وهو لا يكها فتن واشرب ساعه
 حنث وان حلف لا يدخل هذه الداره ومو فيهم لم يحيث بالقعود حنث
 بخرج ثم يدخل وان حلف لا يدخل ار قد حذر الا خارجا لم يحيث وعطف
 لا يدخل هذه الداره فدخلها بعد ما اندرت وصارت صماء حنث وعطف
 لا يدخل هذه الداره فدخلها بعد ما اندرت لم يحيث وعطف لا يكلم زوجه
 فلان فطلقها فلان ثم كلها حنث وان حلف لا يكلم عبد فلان او لا يدخل
 دار فلان بداع عبده وداره ثم كل عبد ودخل الداره لم يحيث وعطف
 لا يكلم صاحب هذا الطيلان بداعه ثم كل حنث و كذلك اعجلف
 لا يكلم هذه المسايب فكلم بعد ما صار سينا او لا ياء كل حنث هذه المسايب
 فصار كينا فكلمه حنث وان حلف لا ياء كل حنث هذه المسايب فهو على رئها
 وان حلف لا ياء كل حنث هذه المسايب فصار طيما فكلمه يحيث وان حلف
 لا ياء كل سينا فكلمه طيما يحيث وعطف لا ياء كل طيما فكلمه سينا
 حنث عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعطف لا ياء كل حنث فكل المسايب

الصلوه وان شاء اطعم عن ساكنه كل اطعم في قاره الطهاره فان لم يعبر
 على حد المثلثه الا سباء صاره مثلا ياجر من اعيات فان قد دخل الكفارة
 على الحنث لم يحيث وعطف معصيه مثل ازلا بصلبي او لا يكلم ياه او
 ليقتل فلان فلان يحيث ويكتف عنه وان حلف لكافر ثم
 حنث في حال الكفارة وبعد اسلامه فان حنث عليه وعطف على نفسه
 شيئا ما يكلم لم يصرحه وعليه ان يستاجر كفاره بين فان قال كل
 حلال على حرام فهو على الطعام والشراب لان بنوي عز ذلك ومتى
 نذر مطلقا فعليه لوفاء به وان علق نذر به پسرط فوجدا سرط فعليه
 الوفاء بنفس المذر وروي ان ااحنيفة رجع عن ذلك و قال اذ ا قال
 از فعلت كذا فعلى حنث او صوره سنه او صدق ما اكله اجزاء فعن ذلك
 كفاره بين وهو قوله محمد عليه وعطف لا يدخل ستاد دخل الكعبه او
 المسجد او البيعت او الكنيسه لم يحيث وعطف لا يكلم فقراء في الصلوه
 لم يحيث وعطف لا يلمسه وهو لا يسرف عن رفاحه لم يحيث وكذلك

بجز افان كل خبر القطايف وجز امراء بالعراق لم يحيث ومرحلف لا يسمع اولا
 سبزري اولا بواجر فوكلر خفيف ذلك لم يحيث ومرحلف لا يسمع اولا
 يطلق اولا بعنق فوكلر بذلك حث ومرحلف لا يجلس على الارض فليس على
 بساط اولا حصير لم يحيث ومرحلف لا يجلس على سرير فليس على سرير فليس
 بساط حث وان جعل فوق سرير آخر فليس عليه لم يحيث وان جعل اسنان
 على فراش فقام عليه ودق قرقر امر حث وان جعل فوق فراش امر حث
 ومرحلف يحيث و قال لنساء الله متصلبة يمسن فلا حث عليه وان
 حلف لها، يتنهى لامستطاع هذى على استطاعه القعدة ونال القدرة ون
 حلف لا يكلم فلاتا جئنا اورمانا او الجزا والزمان فهو على تنهى
 وكذلك الدهر عند ابي يوسف و محمد بن محمد بن الله ولو حلف لا يكلمها ياما
 فهو على تنهى بامر ولو حلف لا يكلمها لا يام فهو على عنة ايام عند ابي يوسف
 حينيفر رضي الله عنه وقال ابو يوسف و محمد بن محمد بن الله لا تام لا سبوع
 ولو حلف لا يكلمها الشهور فهو على عنة ايام عند ابي حينيفر رضي الله عنه

لم يحيث ولو حلف لا يسرى بمرحلفة فسرى هنا باناء لم يحيث حينيفر
 منها كرعا في قوله حينيفر رضي الله عنه ومرحلف لا يسرى بمرحلفة فسرى
 منها باناء حث ومرحلف لا ياما كل هذه الحنظة فاكل خبرها لم يحيث
 ولو حلف لا ياما كل حز الدقيق فاكل خبر حث ومرحلفة كما هو
الانتقام من امر حلف لا ياما
 لم يحيث ومرحلف لا يكلم فلاتا فكلمه وهو يحيث سبوع الا اندنام حث
 وان حلف لا يكلم ام اذن فاذن لهم بعلم بالاذن حتى كلهم حث فذا
 اسحلف لوا لى مرجل اليمامن بكل داعي دخل البلد فهو على حال و لا يسرى
 خاصته ومرحلف لا يركب دايم دلار فكب دايم عبد لم يحيث ومرحلف
 لا يدخل هذه المدار فوق على سطحها او دخل هيله حث وارف
 في طاق الباب يحيث اذا اغلق الباب كان خارجا لم يحيث ومرحلف لا يكلم
 اسواه فهو على الهد و دل زينجان و الجزا ومرحلف لا ياما كل انس طبع
 فهو على ما يطبعه و المرحلف ام اد كل الرؤس فهيس على ما يكيس في التنانين
 و بیان في المدار ومرحلف لا ياما كل الجزا فهيس على ما يعتاد اهل البلد كلهم

وقال أبو يوسف و محمد رحمة الله تعالى عاصي هرقل و اذا حلف لا يفعل لذاته
ابدأ و اذا حلف ليفعل لذاته ففعله مررت واحدة برب في بيته و اذا حلف لا يخج
لعاشرة لا ياذن فاذن لها مررت خجعة اخرى بغير اذنه
حيث لا ياذن ذنب في كل خروج و اذ قال اذا ذكر فلذاته و لحده
لم يخرجت بعد ما يعبر اذن نرم بحثه و اذا حلف لا يتعدي فالغداة الا كل
خرطوع البغى والعناء مصلوبة الظهر الى رصفة الليل والشحور رصفة الليل
الى طلوع البغى و اذا حلف ليقضى دربيه الى القريب فهو اذن الشهور و اذ قال
ابي عبيد فهو اذن الشهور و اذا حلف لا يسكن هذه الدار فخرج منها بفسد
ورثة فيها اهلها و متاعه حيث و اذا حلف ليصعد الى السماء او ليقلع الى هذا
الجود هبها انعقدت ببيته و حيث عقبيها و اذا حلف ليقضى فلان اذن بغير الميعاد
فقضى اهله و جد فلان بعصره براقو فا اذن بغير حسنة او سمع حسنة ثم حيث
فان و جدها رضاها او ستفتن حثه و اذا حلف لا يصرد سند رهاره
درهار فقضى بعصره بحسب حثه حتى لا يصرح جميعه متفرق او اقرب من ذلك فـ

ما أدى علبه وينبئي للقاضي أن يقول لما في أعرض عليك العين
 لما فارحلت ولا قضيتها عليك بما أذعاه فإذا كرر الموصى به
 حذات قضى عليك بالذكورة وإن كانت الدعوى تناحًا لم يستخلف المذكور عند
 أقوى حججها حتى يتحقق ولا يستخلف في التكالع والرجحه وللفرع
 في الاملاه والمرف والاسيلاد والولاية والخلاف وقال العوف
 وعمر رحمه الله يستخلف في ذلك كلًا لا في المخلاف وأذاد في المصالحة
 عينا في بدأ كل واحد منها فعم أهاله وأقاما البيته يعني بما يهتم
 وإن دعى كل واحد منها يكلع أمره وأقاما البيته لم يقف بواحدة
 غير البيته ورجع إلى تصديق المرأة لاحدهما وإن دعى إثبات
 كل واحد منها لذا سترى منه هذا العبد وأقاما البيته كل واحد
 منها بالختام لرثاء لدخل نصف العبد بصفة المؤمنة ترثي فانقضى
 القاضي ببرهانها وقال أحدهما لا اختار لم يكن للأختار ما يزيد على جب معه
 وإن فكر كل واحد منها لم يجأهن للأولى منها وإن لم يذكر بأرجحها مع

وبعد لاحدهما قبض فهوا ولي وإن دعى أحدهما سريري والآخر هبة
 وقبضها وأقاما البيته ولا تاريخ منها فالسرى لوبي وإن دعى
 السرى وإن دعى أمره إن ترقيعها عليه فهذا سوء وإن دعى أمرها إنما
 وقبضها والآخر هبة وقبضها فالهربوي وإن قاوم الخارج بآياته على
 الملك والثانية فصاحب التاريخ لا يبعد اولى وإن دعى عبد الشهاد
 سوء لاحدهما فما البيته على تاريجين فالأولى وإن قاوم كل واحد
 منها بيته على السرى غرائزه وذكر تاريجها سوء وإن قاوم الخارج
 البيته على الملك مورثه وأقاموا بحث ليد البيته على الملك لفديه
 كأنه اولى وإن قاوم الخارج وصاحب ليد كل واحد منها بيته بالشاعر
 فصاحب ليد اولى وكذا النسج في الثياب التي لا تشج العزة وكذلك
 كل سبب في الملك لا يذكر فما قاوم الخارج البيته على الملك وهبها
 منها بالختام لرثاء لدخل نصف العبد بصفة المؤمنة ترثي فانقضى
 القاضي ببرهانها وقال أحدهما لا اختار لم يكن للأختار ما يزيد على جب معه
 وإن فكر كل واحد منها لم يجأهن للأولى منها وإن لم يذكر بأرجحها مع

والمحسوبي بالله الذي خلق الناس ولا يختلفون في بون عبادتهم
ولا يجب على بريط اليمير على المسلمين ولا يمكنه وغزو على نهان
من هذا عبد بالف خدا سخلف بالله ما بينكم اسحاق فايم فيه سخلف
بالله ما بعث وسبخلف في الغصبة به ما سخع عليه مردنه ولا يختلف
بالله ما غصبت وفي النكاح بالله ما بينكم اسحاق فايم في الحال وفي عدو
لطلاق بالله ما هي ابن منك الساعنة ما ذكرت ولا سخلف بالله طلاقها
واذا كانت دار في بدر جلاد زعها اثنان احدهما جبعها والآخر
نصفها واما البيشة فالصاحب الجميع تلسته ريا بها وصاحب المصنف
ربها عند ابي حنيفة رضي الله عنه وفال ابو يوسف ومحمد رحمة الله
عليه بيتها ائلا ما لو كانت في بدرها سلت لصاحب الجميع نصفها على
وجه الفضاء ونصفها الاعلى وجه الفضا وذا تارعاني ذا به وقام
كل واحد منها بيضة اهنا تبخرت عنده وذكرت انتارعانا وسر الدايم بوقت
احد انتارعانا هنوا ولي وار شكل ذلك كانت بيتها وذا تارعانا به

شاهدين والاخذ بعده فما سواه ومن ذي فصا على غير محمد سخلف
فان بكل عن المبروك دوز التقرير المقصود والز بكل في اللقى حجر جنجره
بخلف وقال ابو يوسف ومحمد رحمة الله بلز مد لهره فهموا وذا فالله
لي بيضة حاضرة قيل لخضمه عطه كفلاً بنفسك ملئلاً بارفان فاعلوا الا اجر
هملا من مترا وان يكن عرض بي على الطريق فلما زعه فدار محلب العابني لوى
فال المدعى عليه هذا اليسى ودر عينه فلما زعه لغايته ور هنه عندى او
غضبة هنه وفاصير بي على ذلك فالخصوص بي بين وبن المدعى وفال
بسعة ز العايب فهو خصم والز فال المدعى سرق في فاصير بيته قال
صاحب ليد او در عينه فلما زعه وفاصير بيته لم تندفع الخصومة
وان قال المدعى بسعة ز فلام وفال صاحب ليد او در عينه فلما زعه لك ه
اسقط الخصومة بغير بيته وبيه ما يتعارج وذ غيره وبنوكد بذ كرس
او صافر ولا سخلف لطلاق ولا بالعنق وسبخلف البهوي
بالله الذي انزل الموربة على موسي والمصرفي بالله الذي انزل البحير على

عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمه الله وجعل القول في المشرى فقال
محمد بن محمد بن صالح الفاروق فسخ السع على قيمة المالك وارسله إلى مطر بعد
أن رأى خلاف المذاهب الفاروق عند أبي حنيفة رضي الله عنهما لأن ابنه جنى الباقي إن رأى
قيمة المالك وقال أبو يوسف محمد بن صالح الفاروق فسخ السع في الجني قيمة
المالك وروى قول محمد بن الله وادى العخلاف لزوجان في المهر وادى
الزوج لزوجة فرجها بالف وقال شرطه جتنى الباقي فما بها أفعال البيضة قبل
بيضة وارسله ما البيضة فالبيضة قيمة المهر وإن لم يكن لها ببيضة كما الفاروق
أبي حنيفة رضي الله عنه وله سخ النكاح ولكن حكمه به المثل فما زاد ما
اعرف به الزوج أو أقل فعن فالزوج وان كان مثلاً أو زعن المهر الذي
ففعى بالادعى المهر وإن كان مثلاً لكن ما اعرف به الزوج أو أقل
ما ادعى المهر فقضى لها به المثل وادى الخلاف في الاجارة قبل استيفاء المهر
عليه صالح فرداً وارسله خلافاً بعد لا سيفاً، لم يحالفاً و كان القول في المشرى
وارسله خلافاً بعد لا سيفاً، بعض المعمور عليه صالح الفاروق في المشرى

لحادي ما رأى في المشرى وادى الخلاف لباجاه فالملوكوا في ذلك كذا
نماز عاً بعمره و عليه كل واحد ما فصاحت الملوك وفي وادى نماز عاً
فيصاً واحداً لا يسر ولا يخون على يده فاللا يسر على واحد مختلف
لمن ينبع في البيع فادى واحداً منها وادى الباقي الكنية العرف
الباقي يقدر في البيع وادى المشرى كثرة وادى واحداً منها البيضة
قضى لها وادى فارك كل واحد منها البيضة كأنه بيضة المشتبة
للزوجة او في فان لم يكن كل واحد منها بيضة قيل للمشرى ما النكاح
المهر الذي ادعاه الباقي وادى فسخها البيع وقيل للباقي اما زلل
ما ادعاه المشرى غير البيع وادى فسخها البيع فان لم يكن شيئاً مختلفاً
لحاكم كل واحد منها على دعوى الآخر يبدي بغير المشرى قادرنا
فسخ القاضي بيدهما وارسل كل واحد ما غير المهر من دعوى الآخر و من
في العجل و في شرط المخارق وفي سيفاً، بعض المهر لا يختلف بهما القول
قول من شكل المخارق لا يجل مع بيته وارسله خلافاً في المشرى

وكان المقول قول المنسا، جرح الماضي وإذا اختلف الموصي والمكاتب
في مال الكتابة لم يحال الفاعل بجحيفه وقال أبو يوسف محمد جهم الس
بحالغات وتفسخ الكتابة وإذا اختلف المزاجان في مناع البيت يصلح
للرجال فهو الرجل وا يصلح للنساء فهو المرأة وا يصلح لها فهو الرجل وا زنا
ل احدهما واختلف ويرسم الآخر وا يصلح للرجال والنساء فهو الباقي منها
وقال أبو يوسف محمد الس بذعن المرأة ما يحتجز به منها والباقي لا فوج وذا
باع الرجل حاربة بجاءت بوليد فادعاه الباج فاز جاءت ببراد وكتن
ستة شهور زرع السبع فتواب الباج واتدار وله لد وتفسخ السبع
في موعد المرأة وذاي المسرى مع دعوة الباج وبعد دفعه الباج
او بي واز جاءت به لا كثرة شهور لم تقبله عنوة الباج فدلا لا ازيد
لمسرى واز فات لوليد فادعاه الباج وقد جاءت به لاقلاع ستة شهور
لم يثبت لها مثيل في الاخر واز من ذلك الاخر فادعاه او بي جاءت به
خرسته شهور بذمتها في الولد والخذنه الباج وبرد المئرك

في قوله الحسين فخر ضي المعاشر وقال أبو يوسف و محمد جهم الله يرى ذمة
الوليد لا يبره حصل لا اخر وغدا على نسب حمد المقويين ثبتت بها
منه كتاب ^{٢٠} الشهادات الشهادة فرض
تلزمه السهو و لا يسعه كثما هنا اذا طال به المذيع والشهادة بالحدود
تجبر فيما الشاهد بين التسرب والامطار والستر فضل لا ان يجبر لان شهادته
في السرقة فقول اخذ و لا يقول سرق والشهادة على جرائم منها الشهادة
في الزنا يعتبر فيها الربيعة من الرجال و لا تقبل فيها شهادة النساء ومنها الشهادة
بسقيت للحدود والقصاص تقبل فيها شهادة الرجال و لا تقبل فيها شهادة النساء
وماسوى ذلك من الحقوق تقبل فيها شهادة الرجال و الرجال و اربعين يوما
كان لخواصه او غيرها مثلا النكاح والطلاق والوكالة والوصيحة وتفيد
في الولادة والبكارة والعيوب بالنساء في موضع لا يطلع عليه الرجال شهادة
لمرأة واحدة و لا بد في ذلك كلام عن العدالة و لفظ الشهادة فكان لم يذكر
الشاهد لفظ الشهادة وقال اعلم و اتيق لم تقبل شهادة و قال ابو حنيفة

ضيقاً تحيط به يقصى الحاكم على ظاهر عدالة المسلط أو في المحدود والفضل
 فانه بحال الشهود والارفع المقدم فهو سالعمر قال ابو يوسف و محمد بن حماد
 لا بد من شهادتين في المسرو العلاجية و يحمل الشاهد على ضرورة حدها
 ما يثبت بنفسه من السع والافرار والغصب والقتل حكم الحاكم فلذا سمع
 ذلك شاهداً و رأه و سمع شهادة بحسب و اذ لم يتم عمله
 ويقول شهادته باع ولا شهادته بقوله من غير شهادة حكم من يثبت
 لشهادة على شهادة فما سمع شاهداً شهادته بشهادة على شهادة
 لا اذ شهادته وكذلك لا يسمع شهاده على شهادة فلم يسمع الشاهد
 اذ شهاده ولا يحمل الشاهد اذ ادراي خطأ لغير شهادته يذكر الشهادة و يقلل
 شهادة الاعي والملوث والمحدود في قذف و اذ شهاده لشهادة العذر
 لولد و ولد ولده ولا شهادة الولد لا يدري و اجلاده ولا تقبل شهادة
 لحد الموجز لا يخوض شهادة الموجب لعدمه ولا مكابدة ولا شهادة السرقة
 لسرقة فيما هو غرض كهذا و تقبل شهادة للجلال الحسين و عمر ولا تقبل شهادة

المختىء ولا يأبه شهادة ولا معنيه ولا يدخل السرير على الدهر ولا يغرن بالطريق
 ولا يخفي الناس ولا يخفي بما من الكبار الذي ينبع عن الحد ولا يدخل
 الماء بغير اذن ابر و باكل للريا وللمفاصير بالبرد والسباخ لا يرفع الماء
 المستخففة كالبول على الطريق والاكل على الطريق ولا يقبل شهادة من يطعن
 سب السلف و تقبل شهادة اهل الا هواء الا الخطابية و تقبل شهادة اهل
 الذمة بعدهم على يعصر و لا يختلف عدهم ولا يقبل شهادة لمرجع على الدهر
 و اذ اكانت الحسانات اغلب لشهادة والرجل غير محبوب الكبار فقبلت
 فارزالم بعصيده و تقبل شهادة الاخلف والمخبي ولدار الزنا و شهادة لخبي
 جائزة و اذ ادراي شهادة الدعوي قبلت و ارجاع فهمها لم تقبل و تعتبر
 لاتفاق الشاهدين في اللقط والمعنى عند ادراي حقيقة ضواعها فان شهادته
 احد حما بالف ولا خر بالف و غيرها مائة و المدعى يدعى لغافر خمسة مائة
 شهادة بالف و اذ اتهما بالف قال احد حما اقضاه منها خمسة و قبلت شهادة
 بالف و لم يسمع في اذن فضاه لا اذ شهاده محظوظ و ينبع لشهاده اذ اعلم

مسيرة ثلاثة أيام فصاعداً ويدخلونا في سطح عرض مجلس الحكم
 فان عذرتهم وآتوكه أصله هو ذلك الفرع جائز وإن سكتوا إن بعد ذلك جائز
 العامي في الحكم وإن ذكرتهم أصل الشهاده لم تقبل شهاده ثم
 الفرع وقال أبو حنيفة رضي الله عنه في شاهد النزول أشارة في لسته
 ولا أعزه وقال أبو يوسف و محمد رحمه الله وجعه ضرباً وتحنيفاً
 كتاب **الراجح عن الشهادات**
 إذا رجع الشهود عن كلامه قبل الحكم بما سقطت وان الحكم شهاده ثم
 رجعوا لم يصح الحكم ووجب عليهم ضمان ما المفروض شهاده ثم ولا يصح بغير
 الا خضره لحكمه وإن شهدت شاهدته بالحكم الحكم يكتبه ثم يرجع ضمانها
 للملك ثم يعود عليه وإن رجع أحد شهاده صفت رجعه شهاده بالمال ثم
 فرجع أحد هنر فلما رجع عليه فرجع آخر صفت الرجوع صفت لما وان
 شهدت بجلد اول تان فرجعت امرأة صفت رجع الحق وإن رجعت صفت انصف
 الحق وإن شهدت بجلد عشر سنون فرجعها وإن منجز فلما ضمان عليهم فرجع

ذلك إن شهد بالغ حق يقل المذيع إن فرج خمسة وأذ شهد بذلك
 لمن يدأ قتل يوم الحزن بالكوفة واجتمعوا عند المحاكمه يقبل الشهاده
 فان سبقت الحد بما في حضره لا يقبل ولا يصح القاضي
 الشهاده على برج ولا يحكم بذلك ولا يجوز ذلك اهداه شهاده
 إلى النبي الموت والنخلع والدحوى ولا يصح القاضي فانه يسعة
 لمن شهد بمذع لشهاده اذا الخبر بحاجه شهاده على الشهاده
 جائز وكل حرج لا يسقط بالشهاده ولا يقبل في الحدود والقصاص ويجوز
 شهاده على شهاده شاهد يزور لا يقبل شهاده واحد على شهاده
 واحد وصفتها الشهاده لا يقول شاهد لا اصل شاهد الفرع لشهاده على شهاده
 ايجا شهاده فلما فرج عندي يكتبه شهاده في على نفس شهاده يقبل
 على نفس شهاده فرجع عن ادراه اشهد لفراينا شهاده في على
 شهاده ثم اشهد لفراينا القرعندى يكتذفه شهاده على شهاده
 بذلك ولا يقبل شهاده شهود الفرع لا اذ بحث شهود اصل او الغيب

اغري كار على النسوة سبع الحق فلترجع الرجل والنماء ففي الرجل سدس
 الحق وعلى النسوة حسنه سدا سل الحزن عند ادح حسنه سخا لتهنر و قال ابو
 يوسف و محمد رحمه الله على الرجل الفتن على النسوة النصف و اذ اسهد
 شاهد اذ عليه امرأة بالنكاح يقداره بعدها ثم رجعا فلهمان رجعا فلهمان عليهما وكل
 اذ اسهد اذ على حبل نسرين يحيى امرأة يقداره بعدها فان شهد كذا باكتشافه
 تم رجعا منا الراية و اذ اسهد اذ بسع بعدها القيمة لواكه ثم رجعوا لهما فلهمان
 و اذ اسهد اذ قدر القيمة فعن التقصان و اذ اسهد اذ على حبل نسرين طلاق اذ اقفل
 للدخول ثم رجعا فلهمان فعن المكاهة المكاهة المكاهة و اذ كان بعد الدخول
 لم يفينا و اذ اسهد اذ
 ثم رجعا بعد الفلاط من الراية و لا يفقر منها و اذ ارجع سهود الفرع ضفنا
 و اذ ارجع سهود الاصل و قال و اذ اسهد سهود الفرع على تهلك تناقل ضفنا
 عليهما و اذ قال و اذ اسهد ضفنا و غلطنا ضفنا و اذ قال سهود الفرع كذلك
 الاصل و غلطوا في تهلكة لهم لم يلتفت لى بذلك و اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد
 اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد اذ اسهد

116
 و شاهد اذ بالمحسان فرجع سهود امحسان لم يفينا و اذ ارجع لمن اذ
 غل الله كيده ضفنا و اذ اسهد شاهد اذ بالمحسان و شاهد اذ بوجود السرط
 ثم رجعوا والضمان على سهود اليم خاصته كذا
 اذ اذ الفاضي لانفع و لا ينال الفاضي حجي حجي نفع في اليم سهود اذ
 للشهادة و يكون من اذ
 لم ينفع بفسر اذ و يدي فرض و يكره للدخول في بخلاف العجز عن و اذ اذ اذ
 على يقسى الحيف فيه و لا يسعى اذ يطالب اذ
 بسلم اليم بولن الفاضي الذي قبله و ينظر في حال الحبس في اذ اذ اذ اذ اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 اذ
 و مجلس للحكم جلوسا طاهرا في المسجد و لا يقبله دينه الا اغري كيده

او مجرح على ذمة قبل القضاء بهما لا ترد ولا يحضر دعوة الا ان يكون عاشرة
 وستين الجمعة وبعد المساء لا يحضرها أحد الخصوم دون خصمها
 او اذ حضر سوبي بسمها في المخلوس لا يقال او ابشار احدهما ولا بشر السيدة
 او اجلقنه بمحنة فاذ ابنت الحق عنده وطلب صاحب الحق جس غريب
 لم يجل بحسبه ولم يدفع ما عليه فاز منزع جبر في كلاد بن لزهريلا
 عزال حصل في بدء كمن المسبع او انتقام بعده كالماء وكالفانوس وكسيبة
 فيما سوي ذلك اذا قال الذي يقبل لاز ابنت غريبه لاز او بحسب سيرته
 او نسله ثم سال عنها فان لم يفهمه ما اخلي بليله ولا يحول بينه وبين غريبه
 وبحسر الوجه في نفقته زوجته وابحسر الذي درب لده الا اذلال
 فاز عذاق عليه ومحرز قضاها الملاوة في كل مني الادى للحدود والقصاص فقبل
 كتاب العاشر الى العاشر في الحقوق اذا شهد بغيره عند عمار شهد واعلى خصم
 حكمها بشهاده وكتب بحكمها وارسنه وابغ حضرة المحضر بمحكم وكتب
 بالشهادة لحكمها بالملكون بليس وابقى قبل الكتاب الى سيماء كة رجلين

١١٧

او اجلد او ارثين ويجبل من قراء الكتاب عليهم لم يعرفوا ما فيه من بحثه وبيانه
 اليمه فاذ اوصى الى العاشر لم يقبلها لا يحضر المحضر فاذ اسلم السهود
 للبر نظر الى ختمه فاذ اشهدوا النكاب فلما قرأ العاشر على الينا في مجلس حكمه
 وقراءه علينا وختمه فضلا العاشر وقراءه على المحضر والشهود اغير ولا يقبل
 كتاب العاشر في المحدود والقصاص لو يرى للعاشر ابرىء مختلف على القضاة
 رواه الفوزي في ذلك الماء واذ ارفع الى العاشر حكم حكم لامضاه الا اذ اخال الكتاب
الرواية ينفي عن اليمه ذكره تقدمة القضاة شهادة كان المؤيد يشير ان بحث عز الدين العذاق
 او السنة او الاجتماع او ينجز قرارا ذليلا عليه ولا ينبع العاشر على غائب الا ان
 بحضور يقمع عاشره وذا حكمه جلاد رجل ايجمل بحكمها ورضي بحكمها جاز
 اذا كان بصفة الحكم ولا يجوز تحكيم الكافر والعبد والذمي والمحدود
 في القذف والفاش والصبي وكذا واحد المتعذر لرجح مالم يحكم
 عليهما فذا حكمه عاشره وذا رفع حكمه الى العاشر فولفق مذهبها لامضاه
 وازخ القذف بعلمه لا يجوز للعيمه في المحدود والقصاص وازخها في دروغها
 فقضى الحكم على العاشر لمن ينقد حكمه ومحرز لم يسمع البينة ويعين بالشكوى

فِيمَا نَظَرَ صَاحِبُ الْعَلِيَّلِ لِمَا فِي الْقِسْمِ وَإِنْ كَانَ كُلُّ وَاحِدَتِهِ مَا يُسْتَرِّ لَمْ
يُفْسِدْ مَا يُبَلِّغُهُ وَلِمَا يُفْسِدُ الْعَوْزَلَةَ إِذَا كَانَتْ عَصْنِيَّةً حَدِيدَةً لَا يُفْسِدُ
لِلْعَسْنِيَّةِ بَعْضُهَا فِي بَعْضٍ قَالَ الْجَنِيَّفُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَلَمْ
وَلَمْ يَجِدْ الْفَاصِلَ النَّارِ عَلَى فَاسِرٍ وَلَحِيدٍ لَا يَنْزَكُ الْقَسْلُ مِنْ تَرْكِ الْجَنِيَّفِ
عَلَى عَدْدِ رُؤْمَهُ عَنْدَهُ حِينَفَرْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفُ وَمَدْ
رَجِهِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِغَيْرِهِ وَإِذَا حَضَرَ السُّرَكَاءَ عَنْدَ الْفَاصِلِيِّ وَلَمْ يَدْهُمْ أَسْ
أَوْ ضَبَعَهُ أَدْعَوْهُمْ وَلَمْ يَغْرِفُهُنَّ لِمَا فِي الْقِسْمِ مَا عَنْدَهُ حِينَفَرْهُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ حَتَّى يَقِيمُوا الْبَيْسِنَ عَلَى فَوْرَهُ عَدْدِ رُؤْمَهُ وَلَمْ يَغْرِفُهُنَّ قَالَ أَبُو يُوسُفُ وَمَدْ
يُفْسِدُهَا بَاعْدَ حِمْرَهُ وَيَذْكُرُهُ كِبَابُ الْقَسْمَتَانِ فِيهَا بِقَوْلِهِ وَإِنْ كَانَ الْأَلَّ
لِلْمُسْرِكِ وَأَسْوِيِ الْعَفَارِ وَادْعَوْهُمْ أَنْقَمَهُ فِي فَوْلَهُ وَلَمْ يَعْوِلْهُ فِي الْعَفَارِ
لِهِمْ لِسْرَهُ وَهُنَّ قَسْمُهُمْ وَلَمْ يَرْدُعُهُمْ وَلَمْ يَذْكُرُهُمْ وَلَمْ يَقْنَعْهُمْ
بِهِمْ وَإِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدَتِهِ كَاءَ يَسْتَغْنُ بِنَصْبِهِ قَسْمٌ بِطَبِيعَتِهِ حَدِيدَهُ وَلَمْ
كَانَ لِحَدِيدِهِ بِسْعَهُ وَلَمْ يَحْسِنْ بِنَصْبِهِ قَسْمٌ بِطَبِيعَتِهِ غَلَبَهُ

وَحَكَمَ الْحَامِدُ لِأَبُو يُوسُفِ وَلَدَهُ وَرَوْجَنْهُ بِطَلْكَ كِبَابُ الْقَسْمَتَانِ
بِنَبْعَيْنِ لِلْأَمْرِ بِنَصْبِهِ كَمَا يَرَنَهُ مِنْ بَيْنِ الْمَالِ لِمَا فِي الْقِسْمِ بِمَا يُعَزِّلُهُ وَلَمْ
لَمْ يَفْعَلْ بِنَصْبِهِ كَمَا يَفْسِدُهُ وَلَمْ يَجِدْ لِزَكْرِهِ عَدْلًا مَا مُوَنَّعًا عَلَيْهِ بِالْقَسْمَةِ
وَلَمْ يَجِدْ الْفَاصِلَ النَّارِ عَلَى فَاسِرٍ وَلَحِيدٍ لَا يَنْزَكُ الْقَسْلُ مِنْ تَرْكِ الْجَنِيَّفِ
عَلَى عَدْدِ رُؤْمَهُ عَنْدَهُ حِينَفَرْهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفُ وَمَدْ
رَجِهِ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِغَيْرِهِ وَإِذَا حَضَرَ السُّرَكَاءَ عَنْدَ الْفَاصِلِيِّ وَلَمْ يَدْهُمْ أَسْ
أَوْ ضَبَعَهُ أَدْعَوْهُمْ وَلَمْ يَغْرِفُهُنَّ لِمَا فِي الْقِسْمِ مَا عَنْدَهُ حِينَفَرْهُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ حَتَّى يَقِيمُوا الْبَيْسِنَ عَلَى فَوْرَهُ عَدْدِ رُؤْمَهُ وَلَمْ يَغْرِفُهُنَّ قَالَ أَبُو يُوسُفُ وَمَدْ
يُفْسِدُهَا بَاعْدَ حِمْرَهُ وَيَذْكُرُهُ كِبَابُ الْقَسْمَتَانِ فِيهَا بِقَوْلِهِ وَإِنْ كَانَ الْأَلَّ
لِلْمُسْرِكِ وَأَسْوِيِ الْعَفَارِ وَادْعَوْهُمْ أَنْقَمَهُ فِي فَوْلَهُ وَلَمْ يَعْوِلْهُ فِي الْعَفَارِ
لِهِمْ لِسْرَهُ وَهُنَّ قَسْمُهُمْ وَلَمْ يَرْدُعُهُمْ وَلَمْ يَذْكُرُهُمْ وَلَمْ يَقْنَعْهُمْ
بِهِمْ وَإِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدَتِهِ كَاءَ يَسْتَغْنُ بِنَصْبِهِ قَسْمٌ بِطَبِيعَتِهِ حَدِيدَهُ وَلَمْ
كَانَ لِحَدِيدِهِ بِسْعَهُ وَلَمْ يَحْسِنْ بِنَصْبِهِ قَسْمٌ بِطَبِيعَتِهِ غَلَبَهُ

كتاب الأكراه الأكلة ثبت حكمها قبل
 من تغير على الواقع ما توعده بسلطانا كان ولائعاً واد الكن الظل على
 بع ما الدار على شر سلعة أو على إنفاقه لجل البت وبواجر داره وآخر على
 ذلك بالقلا و بالهزيل لسد ديدا و بالخبير فاع او اشري فهو الجبار
 ان شاء امعن البيع وان شاء فخر وان كان فبغ المتروع افادا جائج
 وان كل قرينه مكرها فليس بجازة و عليه ردة ان كل فاع في بدءه وان
 هلاك البيع في بد المشتري وهو غير مكره قرينه و المكره ان يغير المركبة
 وان ذلك على يأكل المبته او يشرب الماء او يكره على ذلك بحسب اصره
 او قيد لم يحل له الا ان يكره بما يجاف منه على نفسه وعلى عصو اعنة ابا
 فاذ احاد ذلك في سمعه ان تغير على الكن عليه ولا يسرد انصهار على
 ما توعده بشر فان صرخ و قعوا به ولم يأكل فهو ائم وان ائم على الكفر
 بالله او سب النبي صلى الله عليه وسلم يهيد او جس و هريم يكره ذلك اكراها
 حتى يكره بما يجاف منه على نفسه وعلى عصو اعنة فاذ احاد ذلك في سمعه

يطريق و سب حتى لا يكره لضيئع صنه يصعب اخزن على ربك قبل ساميده
 و يجعلها في عنده ثم يلقي بضيئاً ما لا يلقي الذي ليس باباني والدال على هذه المخرج
 للرعن فيخرج باسمه او لفظ باسمه او مخرج ناتجاً فله المستمد الاباني ولا يجد
 في القسمة الدر لاه والد فانه لا يزيد اصنهه فما زر سبمه و لا يدهم مسبيه
 في علاوه اخوا طريقه سرط في القسمة فان المكره في المطرقب والمسد عنده فليس له
 ان يسترق و ليس في ضيئه الاخر وان ذلك في سمع القسمة وان كل اخ على اسفله
 و سفله علوه فور كل واحد على حده و قسم بالقيمة و مثلاً
 يغير ذلك وان اختلف المتفاهمون فهم معاً فما زر سبمه فان اد عله
 الغلط في عدم اد الصابري في بد صاحبه وقد اسند على نفس الاستيفاء لم يعيده
 على ذلك الابيبيه وان قال الاستيفه حتى تزال اخذته عبته فالقول قوته
 مع يمينه وان قال الصابري لم يوضع كذا فلم سلمه في ولم سلمه على نفس الاستيفه
 وكذلك سبمه يكره حالها و سمعت لفظه و اسندت عصنه بضيئه
 اعنيه بالبيع فان تغيره بما يجاف منه
 الصيودي في حين يصره ويرجع بضره الى الغر و يصعبه و قال ابو نون لفتح القسمة

على بلد وجب على جميع المسلمين الدفع نحو المرأة بغير ذر وجهها
والي بعد بغير ذر الموى و اذا دخل المسلمون الى الحروب خارجا و امدا به
او حصدا رعهم الى اسلحتهم فما زلهم كفوا اغفالهم و ما زلهم عوهم
الى اداء الضرر فما زلهم بال المسلمين عى لهم ما علهم و لا يحجز
عليه و يصريح حتى يقتل فما زلهم كان ائمها و القصاص على الذي كرههم
كان القتل عيناً و لذكراً على طلاقه و عن عدوه ففعله في
ما اكره عليه و يرجح على الذي كرهه بقيمة العبد و يصف حمل المأذنة
ما زلهم الذخول ازدراك على ائمها و يرجع على المذعنة في حبشه و خليص
و اذارن بذهم السلطان وقال يوسف بن يوسف الله اعلم بالذريعة اذ ذكر
عليه الله لم ين امر الله منه كتاب ^٩ **الستير**

لابنها و حضر على الكفافه اذا فار بر فرقع الناس سقط على المأذنة فما زلهم
لحد المراجع الناس بذهم و قال الكفاف و اذ ما زلهم بذهم على
صبي و لا عبد و لا امرأة و لا ابكي و لا متعد و لا اقطع فما زلهم العذق

اذ نظر ما امر الله بس و بعترى فما زل اظهرا ذكرا و قبله طلاق ما زلهم
ملا اذ علهم فما زلهم حتى قتل و ما زلهم الكفاف ما زل جندا و ما زل ذكره على المأذنة
ما زلهم ارجاف مسلمه نفسا و على عضو اعضا بذهم سعاده فعمل ذكرا
ولصاحبه ما زل تغافل المأذنة و ما زل ذكره بقتل على فدغه لم يسعده
عليه و يصريح حتى يقتل فما زلهم كان ائمها و القصاص على الذي كرههم
كان القتل عيناً و لذكراً على طلاقه و عن عدوه ففعله في
ما اكره عليه و يرجح على الذي كرهه بقيمة العبد و يصف حمل المأذنة
ما زلهم الذخول ازدراك على ائمها و يرجع على المذعنة في حبشه و خليص
و اذارن بذهم السلطان وقال يوسف بن يوسف الله اعلم بالذريعة اذ ذكر
عليه الله لم ين امر الله منه كتاب ^٩ **الستير**

وانشأ، اقرأه له عليه ووضع عليه الخاتم وهو في الاسري بالخانة سأله قلم
وانشأ، استقره وانشأ، نركم اعلام رؤس المسلمين وابحث عن زهر الي
دار الحرب اذا اراد العود وصرحت له قلم يقدر على فلما اتي دار الحرب فرنسا
مع قها وابصرها وابشرها وابقسم عنيها في دار الحرب حتى يخرجها الي دار
الاسلام والرذء والسكنى وادخلهم المدد في دار الحرب قبل ان يخرجوا
القينة الى دار الاسلام سار كوه فيها وابخواهل سوق المسكري في القينة
الا اذا قاتلوا اذا امر بجلد واعذلة عرق كافرا او جاءه او اهل حرب
صح امامه وله يجز اصحاب المسلمين قلم الان يكون في ذلك مفسد يفند
البهر الامر وابحث عن زهر اذ يقع او اسره وابحث عن زهر وابحث عن زهر
البعد عن زهر حسنه وابحث عن زهر اذ يقعها الان اذا ذكره بواه في الماء
وقال محمد حمدان يفتح امامه وادع الله على الرؤوس قسمهم وابدأ الماء
ملكتها وانزلناها على الرؤوس حلناها بخدهه حزق الله ولذا اغلبوا على اهواه
فاحذر وها يذهب ملكوها فان خل علها الماء من فوجدها فابدأ الماء فتحم

ولاجي ولا مغدا الا ان يكون احد موالء منزله راي في الحرب فنها
الملائكة ولا ينفعها وان راي الامام ازد صالح اهل الحرب و
فرقا منهم و كانوا في ذلك مصلحة المسلمين فلما يجيء فارض المهمة فنها
ان يضر العصلم الفعند المهمة فانهم واربطة ايجيانته فانهم واربطة
اذ كان ذلك باتفاقهم اذا اخرج عبدهم المعاشر المسلمين فنها
واي اسر نجف المعاشر في دار الحرب ما كانوا ما وجدوا فنها طعامه
وابشروا الخطيب بذلك هنوا بالدهر وفوا يكرموا بجد ونها فرمانهم كل ذلك
بغير قسمه وابحث عن زهر اذ يبتل او لا ينفعه وفاسد الماء يمسك
لنفس او اولاده الصغار وكل ما هو فيه او ود بعث في بد مسلم او ذي
فان لهم ناعي الماء فعقاره في واد اذ ذهاب الكبار في واد ورجس وجلها في واد
وابنبيع لنساع السلاح فراغه للحرب لا ينفك عن الارض
عند ذهاب حسنه وفيا اهونه وقال بوسف رجم الماء فاكري بيمار سار المسلمين
وابحث عن الماء وادعه او ما ينبله عنده فهو بالخانة سأله قلم

وأيا، كل منها ورفض معه علف أو طعام رده إلى الغيمة ويقسم أقسامها
الغيمة فجع نفسها ويقسم أربعها لمحاسين الغاين للفارس هان
وللراجل هان قال الفارس هان لهم ولا يهم لا لغير واحد ولا لراجل
والعناد سوا ولا يهم الصلة ولا بعد من دخل المهر فارس أفاق
فرسل سخنهم فارسون مرجل رجلها مهان فرس استحق هان راجل لهم
لملوك ولا لمراده ولا ذي ولا صبي ولكن من صفع على حس فارس لاهيل
فاما الحسن فيسير على هان لهم هان لبيانهم وهم لساكنه هان لابنا، السيد
يدخل فقلاد في المهر فهم ونقد هان ولا بد من الاعياد هان فاما
ذكره تعالى في الحسن فما هو افتتاح الكلام بتكلم باسمه وهم الذي صلح العيش له
سقط عنهم كما سقط الأضيق وهم في المهر كأنوا سخنون في رهن
سبى لهم كل ما ينفع وهم الفقير والذان غلوا واحدا ولاقى ان المطر
الذى ينبع من الماء فخرر على الأرض فخرر على الأرض على الماء فخرر على الماء
الذى ينبع من الماء فخرر على الماء فخرر على الماء فخرر على الماء فخرر على الماء
الذى ينبع من الماء فخرر على الماء فخرر على الماء فخرر على الماء فخرر على الماء

يعيشون وإن وجدواها بعد القسمة أخذوها بالقيمة التي جنوا وإن دخلوا
المرب ناجفا شري ذلك وأخرجوا إلى دار الصلوة فالكلمة أقول بالجنائز شاء
أخذة بالمر الذي سرها الناجر وأسئلة تذكره لا يملك علينا أهل الرب
بالغليس مدبرتنا ومكابينا وأجهننا ولا دنوا أحقرنا وفلا يعلمونه ذلك
واذا أتي عبده سمه دخل المهر فأخذوه مملكون عندني خصيف روح العنة
وان تدعيهم فأخذوه مملكون وذا ملائكة لا ماحن عولة يحمل علىها العنة
فما ينبع عنهم فهم ينبعوا عليهم هان دار الصلوة ينبعوا مفتقرا
والمحور في الغلام قبل القسمة وعوان من العانين في دار الرب فلا ينبع في الغيمة
وغرائبهم بعد اخراجهم إلى دار الصلوة فضيحة لهم وآباء من ينبعوا لا ينبع
في حال الفنال ويخزن بالتندر على لفنا فيقول من قل قل لهم سلبيا وينقول لستة
قد جعلت لكم الرابع بعد الحسرو لا ينبع بعد احجز العينة لا أخرج الحسرو إذا لم يجعل
السلب للغانل في حملة العينة والغانل وغيره في سواه والسلب على المفتوح من ينبع
وسلامه وركبه ولد أحجم المسمون دار الرب لم ينبع على قل قل العينة

ابى وسف معنیہ بیکن هافان کا شرخ زر ارض الحاج فی خاجہ
 وار کا نہیں خریز ارض العسر فی عسریہ والبصرة عنده عشرہ بی ما جماع
 الصحابہ رضی اللہ عنہم و قال محمد بن سلیمان جماہا بیکن خریزها او عزیزها
 او ما در جملہ والغفار والہمار العظام الی لا ملکہا احکم فی عسریہ والبصرة
 باد لا نہیں الی احکم سلیمان الملک و نہیں در جو فی خاجہ
 وال الحاج الی و صنعت عزیزی فی السواد علی السواد فرک جیب سلیمان
 فی ذہنہ فرک صار در میں باعہ بالعود و باعی دار لاسلاخ فرک جیب علی خریز
 فائزہ کا و قتل سقطت دیونہ و صار دار لاسلاخ فرک جیب علی خریز
 ملک وال اهل الحاج بغير قاتل یعرف فی صالح المسلمين کا صرف الحاج
 و ارض الورک کا ارض عزیزی و ایز العدیس الی اقصیٰ حجج بالینہ سرکلی خد
 الشام و السوق ارض الحاج و بی ما بیز العدیس لی عقیلہ حلوان و المعلق
 الی عقیلی ای ارض السوق علیکہ لا هلہ بیکن سیمہ لہا و تصریفہ فیا و کل
 ارض سلما اهلہ ایلہا و قحت عنونہ و قسمت بی الغایین فی ارض عزیز و کل
 ارض فتحت عنونہ فا فر اهلہ ایلہا بیکن ارض الحاج و فر اجیا رہنا موٹا فی عمد

بیکن فرخا و خود علیکہ فا خد سنا و خرج بی
 ملکہ ملکا عزیز و بیکن سیمہ بی و اذا دخل الحنفی لبنا مسٹانہ
 لم یکن ان عقیم فی دلنا سنتہ و بیکن لدنا ادا و لریت ناولستند و ضفت
 علیک بیکنیہ فان فا علی خد من الجنیہ و صار ذمیا و لم یکن ان بیکن
 لی دار لحرب و از عادی دار لحرب و ترک و دیعہ عت دسلیل و دلیل و دیا
 فی ذہنہ فرک صار در میں باعہ بالعود و باعی دار لاسلاخ فرک جیب علی خریز

فی ذہنہ فرک صار در میں باعہ بالعود و باعی دار لاسلاخ فرک جیب علی خریز
 فائزہ کا و قتل سقطت دیونہ و صار دار لاسلاخ فرک جیب علی خریز
 ملک وال اهل الحاج بغير قاتل یعرف فی صالح المسلمين کا صرف الحاج
 و ارض الورک کا ارض عزیزی و ایز العدیس الی اقصیٰ حجج بالینہ سرکلی خد
 الشام و السوق ارض الحاج و بی ما بیز العدیس لی عقیلہ حلوان و المعلق
 الی عقیلی ای ارض السوق علیکہ لا هلہ بیکن سیمہ لہا و تصریفہ فیا و کل
 ارض سلما اهلہ ایلہا و قحت عنونہ و قسمت بی الغایین فی ارض عزیز و کل
 ارض فتحت عنونہ فا فر اهلہ ایلہا بیکن ارض الحاج و فر اجیا رہنا موٹا فی عمد

عهداته ولا ينتفع بعهداته لأنها بحسبها أو بغيرها على
موضع فحارة بحسبها فإذا أردت المسلم أن يخرج عن عهده عليه اسلوب
فإن كانت له سبعة كثرة كثرة كثرة كثرة كثرة كثرة كثرة كثرة
فقل وان قتلها فانك قتل عرض اسلامك له ذلك ولا ينفع على العابر
ولما لم يرها فإذا ارتدت فلا قتل ولكن بحسب حجتها سلم ونزل
ملك الله الذي لا يحيى ولا يميت ولا يحيى ولا يميت
لها وإن مات وقتل على رده مما اشفل ما اكتسبه في حال اسلامه
إلى ورثة المسلمين كان ما اكتسبه في حال دمه فيما وان لحق
بدار الحرب من ذرها أو حكم الحاكم بحقها عذق مذبوه وامتهات
أولاده وحلفه الذي على رده ونفع ما اكتسبه في حال اسلامه
إلى ورثة المسلمين ونفعي الذي على رده لزمته في حال اسلامه
ما اكتسبه في حال اسلامه والذريع الذي على رده في حال اسلامه
ما اكتسبه في حال رده وما يعاده واسترداده ونفعه غير من

بسدي الامر وضعيها اذا اغلب لا ماء على الكفار فاذا هر على الاماكن
فبوضع على الغني الطاهر الغني في كل سنة ثانية واربعين درهما باهظ
منه في كل شهر اربعين درهما وعلى المتوسط اربعين درهما
في كل شهر درهما وعلي الغقر المعتدل اربعين درهما في كل شهر درهما
وتوضع الجزيء على امل الكتاب والمحروق عبادة الا وان من العجيز
وتوضع على عبادة الا وان من العجب لا اسلام تذبذب ولا جزء
على امراء ولا صبي ولا امرأ ولا عجي ولا فقر غير معمول لا يعلم
الرقبان الذين لا يحيى ولا يميت الناس في اسلام وعليه جزءه سقط عنه
وازاج معه حوالان تدخلت جزءه ولا يحيى لا يميت ولا يكتسب
في دار اسلام وذا اندمت لكنها سبع العدة اعادوها
ويون خدا اهل الذمة بالتفريح المسلمين في ذرها هر كل شهر در
جمير فلا شهر ولا يكتسب الحبلى لا يكتسب النساج ولا يكتسب علبة
او قدر سبعا او سبعة التي صلي الله عليهها كل افراد المسلمين لم ينفع

لم يجده على جسمه ولد ينبع مولده ولا يسبى له ذرته ولا يغفر له
ما قل لا ياء من لفافاته لا بل جسمه لا يحتاج لملائكة الير وبحسب لا يأثر
أفعاله ولا يزيد هاللهم ولا يقسمها حتى يتوبي وافر ذهابه عليه ولا
جاء ما هلهل أبعي غزاله لا الذي غلبوا عليه فما أخراج والصلوة با خذه
الله أصل نا يأفا كانوا صرفة في حضر اجزي عز خدمه وان لم يكوا لفافا
صرفه في حضر اجزي له كل فنا يمهل وين الله تعالى لزيعيد وان ذلك
كتابه **الخطرو لا يأثر**

كتاب المخطوط الاباحية

لابعد للرجال البر الحبر وبجل لنساء ولا ياما سبعون سدة عند أبي حنيفة
رضي الله عنه وقال أبو يوسف وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن سعد ولاما هن
بلبس الذئب اجمع في الحرب عندهما وبكره عند أبي حنيفة رضي الله عنه
ولاما هن بلبس للذئب أكان سدا له ابن أبي الدنيا ولهمة قطناً وغزا ولا
بجور الرجال الجلبي بالذهب والفضة إلا أبا الحامد والمنظفه وحليل السيف
غزال فضفه وبجور لنساء الجلبي بالذهب والفضة وبكره أبا بلبس العبي

لِمَوْلَى الْرَّبِّ فِي حَالِ رِدَّةٍ مُوقَفٍ فَإِنْ لَسْدَرْ صَحْتَ عَقْدَهُ وَلَزْدَرْ
أَوْ قَنْدَلَ وَلَحْنَ بَدَارَ الْرَّبِّ بَطْلَنَ وَلَزْعَلَكَ الْرَّبِّ بَعْدَ الْحَمْرَ بَحَافَرَ الْبَدَارَ
الْأَسْدَرَ وَمَلَائِكَةَ الْأَوْجَدَهُ مِنْ مَالِرَنِي بَدَورَشَهُ بَعْيَنَهُ أَخْذَهُ وَلَرَهُ
لَذَّ لَتَرْفَتَ فِي مَا لَهَا فِي حَالِ رِدَّهَا جَازَ نَصْرَهَا وَنَصَارَيِي بَنِي تَغْلِبَ
بَوْحَدَرَلَهُ مَوْلَهُ صَعْفَ مَا بَوْحَدَرَلَهُ مَلَائِكَةَ الْرَّزْكَوَهُ وَبَوْحَدَرَ
خَرَبَهُمْ وَلَا بَوْحَدَرَصَبَاهُمْ وَهَا جَاهَهَا الْأَمَارَ وَهَرَلَخَاجَ وَنَنْ
أَمْوَالَ بَنِي تَغْلِبَ فَالْأَهْدَاهُ أَهْلَلَلَرَبِّي الْأَمَارَ وَالْجَرِيَّ لَتَرْفَ
فِي مَصَاحِحَ الْمُسْلِمِينَ فَتَسْدِيَّهَا الْتَّغْوِيرَ وَبَنِي الْقَاطِرَ وَالْجَسُورَ وَعَطَيَ
قَضَاهَا الْمُسْلِمِينَ وَهَا الْهَرَ وَعَلَاهُ هَرَمَنَهَا بَكْفَهُمْ وَنَدْقَعَ مِنْهَا رَزْقَ
الْمَفَانِلَرَ وَزَرَارَهُمْ وَلَا تَغْلِبَ فَوْرَهَا الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَلَدَ وَخَجَوَ
عَطَاعَتَ الْأَمَارَ دَعَاهُمْ لَيَ الْعَوْدَيَّيَ الْجَاعِزَ وَكَشَفَ عَزْسَهُ بَنِي تَهْرَيَ
وَلَا يَسْدَهُهُمْ بَالْقَتَالِ حَتَّى يَدْلِيَّهُ فَانْزَلَدَوْلَفَانِلَهُمْ حَتَّى لَفْقَمُهُمْ
فَأَنْزَكَانَتْ لَهُمْ دَيْرَهُمْ لَهُمْ عَلَى لَهُرَمُهُمْ وَلَا يَسْعَ مَوْلَهُمْ وَلَزْنَكَنْ لَهُمْ دَيْرَهُمْ

بعنی فتلز کان بوجامنیم و بی الصیغه بحال جزءت علی چیز ارسام خود قلم نماید

ستره الى ركبتها وبمحزر المرأة ان ينظر الرجل الى ما ينظر الرجل
 الى يمينه ونظر المرأة الى ما يمحزر الرجل ان ينظر الرجل الى يمينه
 وينظر الرجل الى من ينحدر لها ووجهها الى فرجها وينظر الرجل
 الى فرجها وان ينظرها الى الوجه والرأس والصدر وال سابق العفيف
 وينظرها الى يمينها ويعدها ولا يباشرها فجازان ينظرها الى يمينها
 الى يمينها وكتبه عبارة الى ما يمحزرها ينظر الرجل فرجها وان ينظرها
 الى يمينها اذا اراد المريء وارزاق ازواجهي والمحظى في
 النظر الى العجيبة كالغفل وبمحزر الملوك ان ينظر من سيداته
 الى ما يمحزر لاجنبي النظر اليها وينظر غلامه بغير اذنه ولا يعزل
 غلامه ووجهها الى يمينها وبمحزر العنكبوت في اوقات الادميين واليماني
 اذا كان ذلك في بلد يضر العنكبوت اباهمه ومن احتد عنة ضياعته
 او ما يجلبه غريله لغير قلب من محظى ولا ينبعى للسلطان ان يسquer
 على الناس يكره مع السلاح في ايا مر الفتنة ولا يباشر العصى

الذهب الخير ولا يمحزر الا كل والرجب والادهان والتطيب
 في انبنة الذهب لفستان الرجال والنساء ولا يباشر سبعاً على انبنة الزاج
 والبلور والعنف وبمحزر الترب في انبنة المفصنون عند ابي حنيفة
 رضى الله عنه والركوب على السرج المفصنون للجلوس على السرير المفصن
 وبكره العشر في المصحف والنقطة ولا يباشر سبعاً على المصحف ونقش
 المسجد ونحضر فتنها الذهب يكره استعمال الخصائص ولا يباشر
 بخصارها بيمار وارزاء الحب على الخيل وبمحزر ان يقبل في المعدن والذهب
 قوله العبي والبعد ويقبل في المعاملات قوله العاصي ولا يقبل في انجام
 الديانات لا للعدل ولا يمحزر ان ينظر الرجل من لا جبيرة لا ابي
 ووجهها وكتفها فان كان لا يباشرها لم ينظر الى وجهها الامجاجة
 وبمحزر للعاصي اذا اراد ان يحكم عليها او الشاهد لغز اراد الشهادة
 عليه النظر الى وجهها وارزاق ازواجهي وبمحزر للطيب لان ينظر الى
 موضع المرض منها وينظر الرجل الى الرجل الجميع بدنه اما باه

مزيله ان يتجده خلاً كتابه **الوصايا**
 الوصيّة غير واجبة وهي مستحبة ولا يجوز الوصيّة لوارث **الورثة**
 بجزها الورثة لا يجوز بازداد على المثلث ولا للعائدة بجزها **بصي**
 المسد للكافر والكافر المسد وقول الوصيّة بعد الموت فان قبلها
 الموصي له في حال المسوأ او ردّها فذلك باطل ويسحب لزوجها **الانصاف**
 بدوز المثلث واذا اوصي بغير جد فتعطى الورثة في وجها الموصي في زوجها
 في غير وجها فليس برد وان برد ها في وجها فهو رد والوصي به
 بذلك بالقول لا في مسيلة واحدة وهي ازدانت الموصي ترثيّة
 الموصي لمن قبل المثلث فيدخل الموصي به في ملك ورثته وفرائصي
 الى عبد او كافرا وفاسقا اغicher العاشر في لوصيّة ونصب هام
 ور اوصي ليعبد نفسه وفي الورثة كتاب لما تفعي الوصيّة وفرائصي
 الى فرعون القبائل بالوصيّة لهم اليم العاشر في فرائصي الى اثنين
 لم يجز لغير القبائل بالوصيّة لهم اليم العاشر في فرائصي الى اثنين

الا في نصيّة كفر المثلث وتجهيز وطعام الصغار وكسوة نهر ورد
 ورد يعتريها وفنا دين وتنفيذ وصيّة بعيتها وعنه عيده عيده
 والخصوص في حفظ المثلث وعلو وصيّة لرجل بيك ماله ولا خبيث
 ماله ولم يجز الورثة فالثلث بعنهما نصفات فان اوصي لاحدهما بالثلث
 ولا خ بالثلث سفالثلث بعنهما الائنان والزرا وهي لاحدهما مجموع ماله
 ولا خبيث ماله لم يجز الورثة فالثلث بعنهما على ارجاعه عند دين يوسف
 ومحذر جمها للرسو فوالى اوصي فرعيون لعنة المثلث بعنهما نصفات
 لا يضر بـ اوصي فرعيون لعنة الموصي لم يجز على المثلث الا في المعاشرة
 والمعاشرة والدراهم المسدة وعلو وهي وعلو دين بمحظ بالثلث يجز
 الوصيّة الا ان يرمي الغرفة عز الدين وعلو وهي بفصيبي بشر فالوصيّة
 بالمثلث فان اوصي بـ فصيبي اسنه جازت فاركاز لم ابيان فلم يجز
 المثلث وعلو عيده عيده في عيده او باع وحالى او وجب فـ ذلك كل
 وصيّة بعنه المثلث وبضربي بـ من اصحاب الموصي ما فاز جانبي ثم عيده

لأصحابه فالوصيطة كل ذي رحمة محمد بن زيد وأوصي لأخاه
 فالخنزير كل ذات رحمة محمد بن زيد وأوصي لأخيه فالوصيطة للأوصي
 قرب والأقرب بغير كل ذي رحمة محمد بن زيد لا بد من دخوله والدائن والد
 ويكون للأوصي فصاعداً فإذا أوصي بذلك ولم يعاف وحالاته
 فالوصيطة لم تغيره عند أبي حنيفة رضي الله عنه ولا زكارة تغير وحالاته
 فللمعروف والخلاف في المعرفة وقال أبو يوسف ومجدد رحمه الله الصيحة
 لكل ذي رحمة بغيره كل ذي رحمة وارزاقه بغيره كل ذي رحمة
 أو تلك التي لا ينفعها ذلك وبيتها تلئها وهو يخرج من حيث ملئها
 فليس بغيره كل ذي رحمة وبيتها تلئها وهو يخرج من حيث ملئها
 وهو يخرج من حيث ملئها بغيره كل ذي رحمة وهو يدخله
 بن ودين فما يخرج لا يدخل العين دفعته إلى المريض ثم وافته
 لم يخرج دفعه البئر العين وكلما يخرج بيها عزل لذنب أخذته
 حتى يسون في الألف وبغير الرخصة المطلقة بالذنب إذا وضع لأول من أتته

من عارفه بفتح الأشنة مابغي

فالمحاجاة أو لي عند أبي حنيفة رضي الله عنه ولا زعف برجابي فهذا هو
 وقال أبو يوسف ومجدد رحمه الله العدل وهي في المسئلتين وغزو صي
 بسم الله الرحمن الرحيم فله أحسن سهولة الورثة لأن ينفعه السد في قسم
 لد السد وأوصي بجزء عزف الله فله الورثة أعطيه ما أتيت به
 أوصي بوصا باعر جزء العقباني قد مرت لفراي من هنا قد جاه المقرب
 وأخرها مثل الملح والزكوة والكافارات واليس بواجب قدر منه
 ما قد تعرفه الموصي وغزو صي بمحنة لا سلامة أحواله عن رجل من بلده
 بمحنة كبرى فان لم يبلغ الصيحة النفقه أحواله عن رحمة ببلوغه
 حرج مرتليده حاجات في العزف وأوصي بمحنة حرج عن رحمة
 عند أبي حنيفة رضي الله عنه ولا نفعه وعيب العتبى والماكابي وأوصي
 وفاة وبحضر الموصي لرجوع عراوف صية فإذا أصرت بالرجوع أقول
 ما يدل على الرجوع كان رجوعاً وبحضوره صي لم يكرر رجوعاً وغزو صي
 بجزءه فله للأوصي عذر أبي حنيفة رضي الله عنه وأوصي بفتح الأشنة

كتاب الفرايض المجمع على ترتيبه من
 الذكر عشرين الابن وابن الابن وابن سفله والذو ولد اب اب
 وابن علوه الاخ وابن الاخ والعم وابن العم ولد زوج وموالى النعمة
 وغزالات سبع البن وبنات اب اب واب ام ولد ام ولد اخ ولد اخ
 وموالاة للنعمة لا يزيد اربعة اب اب واثالث لمنقول ولمنقول
 للبنين والغزالات المحدودة في كتاب المجموع على سبعة المصنف والتابع
 والمؤثر والثئان والثئك وللسدر فالصنف فرض خمسة للبنين وبنات
 الابن اذا لم يك بنت الصبيك للاخت اب ام وللاخت اب اب اذا لم
 يك اخت اب ام وللزوج اذا لم يك للبيت ولد اب اب ولد اب ام ولد اب
 للزوج مع الولد ولد اب اب وللزوجات اذا لم يك للبيت لد
 ولد اب ام وللبيت للزوجات مع الولد ولد اب اب ولد اب ام
 لكل اب اب فصاعدا اغفر صفة المصنف للزوج والثئك للعم اخ اخ
 يك للبيت ولد اب اب ولد اب ام وللبيت للزوج وللبيت ولد اب ام

خسمة الوصيطة وان اوسي بحاجة الى احتمالها صحت الوصيطة
 الا سنتها، فغراوصي لرجل بحاجة الى فولد اب بعد موته الموصي قبل
 ان يغادر الموسي لم ولد اب قيل وها يخرجان عن الثئك فما الموصي ثم
 وان لم يخرج جام الثئك ضرب بالثلث واحد ما يحضر منها جمبيعا في قوله
 ابي يوسف ومجده رحمة الله وفال ابو حنيفة باه خذ ذلك غلام وفان
 فضل سنتي اخذه عالولد وبحوز الوصيطة بعد قدر عبيده ويسكنى داره
 سنتين معلومة وبحوز بذلك ابدا فان حرجت رقبة العذر عن الثئك
 سلم العذر للخدارة وارتكان افال له غير خدر الوراثة بوجيز الموصي لم يرو ما
 فان مات الموصي لرعاذه الى الوراثة وارثهات الموصي له في حياة الموصي بطلب
 الوصيطة وانا اوسي بولد فلان فالوصيطة بينهم لذا ذكره هنا خطأ لا يخفى
 غراوصي لزيد وعمر سنت ما له فان اعمريت فالثئك كلها زيد وان قال
 سنت ما يلي بين زيد وعمر وزيد سنت كا زعمر ونصف الثئك غراوصي
 سنت ما له ولد افال له اكتسب ما لا استحق الموصي له سنت ما يلي لله عند الموت

وعز عذر العصبات ينفرد بالبراء ذكره درر زاخنافر وازمه
بذكر عصبة النسب فالعصبة مولى المعنق ثم اقرب عصبة الموي ونحو
الآخر اللذى الى السدى بآخر والعاشر عرض حن ابن اساث لبني ابرى
والاخوات هن للذكر مدخل خط الاشبين والعاشر عرض حن لاخوات عرالد والام
للاخوة والاخوات غراب للذكر مدخل خط الاشبين وذارك بستا وبنات
ابن بني ابرى للبنات النصروي الباقي لبني ابرى والاخوات هن للذكر مدخل خط الابن
وكذلك العاشر من فصل الاخت غراب الامراني الاب وبنات الاب
للذكر مدخل خط الاشبين وعرالد ابي عيزرا حدمالخ اخر فلانغ النكش
والباقي بسما والمسركه اس زركل الملاوه زوجا واما الوجدة واخوات
غلاف والاخافل في اخر فلانغ النصف والام النكش لولد الامر
اللذى ولا يشى للاخ غراب الام والعاشر عرض ذوى التهار اذ المذكر
عصبة عرالد وعلمه بعده ابرى هن اعلى الزوجين وابن العاشر
من المقتول والكف كل هن واحدة يتوارث براهمى وابن ابرى المعلم

لها في المسئلتين وهازوج وابواز فارلاة وابواز نك ما ينفع بعد
الزوج والرقة وموكل اشين فصاعد افر ولد لآخر ذكره هن واثن
في سوء والسكن فهن بعنه كل ولحد من ابوبز مع الولد ولد
الابن وللآخر مع الاخوة والاخوات والحداد والحد مع الولد وبنات
الابن مع البنات والاخوات لاب مع الاخت اب وللآخر وللحداد ولد
الآخر ونسقط الجذات بالآخر والجد والاخوة والاخوات بالاب سقط
ولد لآخر باربعه بالولد ولد لابن ولا بول الجذ والآخر استكملا البنات
الثلثين سقطت بنات ابرى لا ابرى كونه بن زرائين او سفل منهن بن زرائين
في عصبيهن واذا استكملا الاخوات لاب واما الثلثين سقطت لآخر
لاب ابرى يكون منهن لخ لمن في عصبيهن واقرب العصبات ابسو
هم بنو هن لاب ثم الجذ ثم بغير لاب واما الاخوة تم بنو الجذ وهم لاععام
تم بنوا الجذ والآخر السنوي بنوا اب في درجة فاما اخر مكاز غراب ابرى
والابن وابن ابرى لآخر بعاصي هن لآخر ذكره مدخل خط الاشبين

من كان عولجاً بيت ثم ولد لا يوثن واحد بنتاً ومر بنتاً لآخرة ولد
الآخرة ثم ولد أبو يحيى أبو بيرا واحد بنتاً ومر لا حوال وحالات
ولد لذا أسوبي ولدان في درجة ثانية ولا هرث لد بني مواث وله بنت
لوي عز العبد مير وابو الامر ولبي غر ولدانه واحتح والمعتو لآخرة
بالعاشر عشر شهر ذي القعده اذ المد يكع عصبيت سواه وموالي المولاه
برث ولذا لزك المعنق اب مولاه وابن مولاه فاللابن وقال أبو يحيى
لابن السادس الباني للابن فان ترك جدم مولاه واحد مولاه فاما
الجد في قوله في حبيف رضي الله عنه وفالبندو وسع موسى ما
الولاء ولا يوم بحسب حسنه الفرات يضر
اذا كان في المثلثة نصف ونصف وما بقي فاصلها خلائقه وان كان
ثلث وما بقي لوكدان فاصلها خلائقه و اذا كان مربع وما بقي او ربع ونصف
فاصلها خلائقه وان كان من اولئك ونصف فاصلها خلائقه وان كان نصف
وذلك او مدرس فاصلها خلائقه ونقول الى سبعه وسبعينه وستينه

الكافر ولا الكافر المسلم ومال المندلور مثغر المدحبي ومال الكتبية
في حال مرد تربى وادا عرف بجاعتا وسقط عليهم حابط فلدي عذر ذات
منهم ولا ناك كل واحد منهم لا يجده من ورثته ولذا الجموع في المحيي
فرايان لون فرق في شخصين وورثا واحد مماسع لا خروز بهما ولهم
المحيي بالـ لا نكـرة القـاسـدة الـى يـسـخـلـوـهـنـاـيـ فـيـ دـيـنـهـ وـعـصـيـةـ وـلـدـالـرـنـاـ
وـلـدـلـلـلـلـاـعـزـمـوـلـيـ لـهـنـاـوـعـرـفـاتـ وـرـكـوـجـلـاـوـقـفـ مـالـحـيـ ضـعـعـ اللـهـ
فـيـ قـوـلـبـ حـبـيـهـ رـضـيـهـنـهـ وـلـجـدـاـوـلـيـ بـالـمـرـاثـ عـلـيـخـعـ عندـلـيـ
حـبـيـهـ رـضـيـهـ عـزـهـ وـقـالـبـفـاسـيـهـمـ الـاـنـشـقـصـرـ المـعـاسـمـ عـزـالـهـلـكـ فـيـكـوـنـ
لـهـهـلـكـ وـالـمـاـنـيـ بـيـنـ الـاـخـوـهـ وـلـاـخـوـاتـ وـاـنـاـ الجـمـعـ الجـدـانـ فـالـكـدـسـ
لـاـفـهـنـ وـلـجـلـجـدـلـمـهـ لـاـنـرـهـ اـنـ اـبـ لـاـمـ بـهـمـ وـكـلـجـدـهـ مـجـبـهـهـاـ
ولـذـلـكـنـ الـبـتـ عـصـيـهـ وـلـاـذـوـسـهـ وـرـتـرـذـوـ وـالـرـحـامـهـ وـمـهـرـةـ
وـلـدـالـبـنـتـ وـوـلـدـلـاـخـ وـاـبـتـرـلـاـخـ وـاـبـتـرـلـاـخـ وـالـخـالـ وـالـخـالـ وـابـ
الـعـرـ وـالـعـرـاـمـ وـالـعـرـهـ وـلـدـلـاـخـ مـلـاـخـ وـغـرـادـلـيـهـ وـاـوـلـاـهـ

وعشرة وارتكان مع الرابع ثالث او مدة من فاصلاها ماربى عشر ونقول الى المؤشر
 عشر وخمس عشر وارتكان مع الترتيلان او مدة من فاصلاها اثنتي عشر
 وعشرين ونقول الى ترتيل اثنتي عشر وارتكان مع الترتيلان على الورقة فقد صحت وارتكان
 لم تقسم هما عزف على هبها فاضرب عدد درهم في اصل المسألة وعدها الى ازكاث علة
 ما يخرج منها نصع المسألة كاملا واحبوب الراية الرابع شهر والاخرين ما في بقى
 اشهر لانفسهم عزفها فاضرب اثنتين في اصل المسألة فيكون فائضه ومهما
 نصع وارتكان بعدها عزف فاضرب وفق عدده درهم في اصل المسألة كاملا
 وستة اخوة للراية الرابع شهر والاخوة تلهم فاضرب اثنتي عدده درهم في اصل المسألة
 ومهما نصع وارتكان تقسم هما عزف فين او اكث فاضرب احد الترتيلين في لا ين ثم
 ما يجتمع في الترتيل الثالث ثم ما يجتمع في اصل المسألة فارتكان نسافت الاعده اغدا
 احد هما عزف اثنتين واحبوب فاضرب اثنتين في اصل المسألة فارتكان احد
 العددين جزءا اخر لمعنى لا كث عزف كالرابع نصع واحبوب اذا ضربت لاربعه
 اجراء كث عزف وارتكان لحد العدددين الاخرين ففي احد ما في جميع الاعزف

١٣٨

نصع الجمجم في اصل المسألة كاربع نصع واخت هما عزف فالستة وارتكان
 الاربعه بالنصف فاضرب بنصف احد ما في جميع لا يخفي في اصل المسألة بكل
 ما ينت وارتكان ومهما نصع فاذا صحت المسألة فاضرب بها عزف وارتكان في الترتيل
 ثم اقسم ما يجتمع على صحته من العزف بعدها يخرج حتى ذلك الورث وارتكان المقسم
 الى الترتيل حتى ما يخفي في اصل الورث فان كان باصيسيز للبيت او لا ينقسم على عدده ورثه
 فقد صحت المسألة كما صحت الاولى وارتكان تقسم صحت فرضيته الميت الثاني
 بالطريق الذي ذكرناها ثم ضرب احدى المسالات في الغوي ابريل يكزن نيز عزفها للبيت
 الثاني وتركت من فرضيته ما يخفيها ما وافق فاضرب في المسألة
 الثانية في الاولى فما يجتمع صحته من المسألة وكم عزفها ين في المسألة الاولى
 مصروف في وقوف المسألة الثانية وكم عزفها ين المسألة الثانية مصروف في
 وقوف ترتيل المسألة الثانية وارتكان صحت المسألة المأذن وارتكان عزفها ين
 واحد عزف اثنتين واحبوب فاضرب اثنتين في اصل المسألة فارتكان احد
 العددين جزءا اخر لمعنى لا كث عزف كالرابع نصع واحبوب اذا ضربت لاربعه
 اجراء كث عزف وارتكان لحد العدددين الاخرين ففي احد ما في جميع الاعزف

لعزفها عزف وارتكان جبارة نما كتاب بفتح اللام



Süleyman
Kışın 1402 A 2 ADE
HÜSEYİN PASA
Yenice
Eskişehir 221